This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

A propos de ce livre

Ceci est une copie numérique d'un ouvrage conservé depuis des générations dans les rayonnages d'une bibliothèque avant d'être numérisé avec précaution par Google dans le cadre d'un projet visant à permettre aux internautes de découvrir l'ensemble du patrimoine littéraire mondial en ligne.

Ce livre étant relativement ancien, il n'est plus protégé par la loi sur les droits d'auteur et appartient à présent au domaine public. L'expression "appartenir au domaine public" signifie que le livre en question n'a jamais été soumis aux droits d'auteur ou que ses droits légaux sont arrivés à expiration. Les conditions requises pour qu'un livre tombe dans le domaine public peuvent varier d'un pays à l'autre. Les livres libres de droit sont autant de liens avec le passé. Ils sont les témoins de la richesse de notre histoire, de notre patrimoine culturel et de la connaissance humaine et sont trop souvent difficilement accessibles au public.

Les notes de bas de page et autres annotations en marge du texte présentes dans le volume original sont reprises dans ce fichier, comme un souvenir du long chemin parcouru par l'ouvrage depuis la maison d'édition en passant par la bibliothèque pour finalement se retrouver entre vos mains.

Consignes d'utilisation

Google est fier de travailler en partenariat avec des bibliothèques à la numérisation des ouvrages appartenant au domaine public et de les rendre ainsi accessibles à tous. Ces livres sont en effet la propriété de tous et de toutes et nous sommes tout simplement les gardiens de ce patrimoine. Il s'agit toutefois d'un projet coûteux. Par conséquent et en vue de poursuivre la diffusion de ces ressources inépuisables, nous avons pris les dispositions nécessaires afin de prévenir les éventuels abus auxquels pourraient se livrer des sites marchands tiers, notamment en instaurant des contraintes techniques relatives aux requêtes automatisées.

Nous vous demandons également de:

+ *Ne pas utiliser les fichiers à des fins commerciales* Nous avons conçu le programme Google Recherche de Livres à l'usage des particuliers. Nous vous demandons donc d'utiliser uniquement ces fichiers à des fins personnelles. Ils ne sauraient en effet être employés dans un quelconque but commercial.

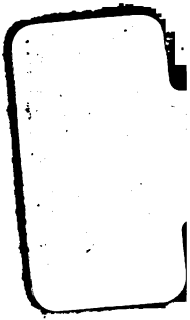
+ *Ne pas procéder à des requêtes automatisées* N'envoyez aucune requête automatisée quelle qu'elle soit au système Google. Si vous effectuez des recherches concernant les logiciels de traduction, la reconnaissance optique de caractères ou tout autre domaine nécessitant de disposer d'importantes quantités de texte, n'hésitez pas à nous contacter. Nous encourageons pour la réalisation de ce type de travaux l'utilisation des ouvrages et documents appartenant au domaine public et serions heureux de vous être utile.

+ *Ne pas supprimer l'attribution* Le filigrane Google contenu dans chaque fichier est indispensable pour informer les internautes de notre projet et leur permettre d'accéder à davantage de documents par l'intermédiaire du Programme Google Recherche de Livres. Ne le supprimez en aucun cas.

+ *Rester dans la légalité* Quelle que soit l'utilisation que vous comptez faire des fichiers, n'oubliez pas qu'il est de votre responsabilité de veiller à respecter la loi. Si un ouvrage appartient au domaine public américain, n'en déduisez pas pour autant qu'il en va de même dans les autres pays. La durée légale des droits d'auteur d'un livre varie d'un pays à l'autre. Nous ne sommes donc pas en mesure de répertorier les ouvrages dont l'utilisation est autorisée et ceux dont elle ne l'est pas. Ne croyez pas que le simple fait d'afficher un livre sur Google Recherche de Livres signifie que celui-ci peut être utilisé de quelque façon que ce soit dans le monde entier. La condamnation à laquelle vous vous exposeriez en cas de violation des droits d'auteur peut être sévère.

À propos du service Google Recherche de Livres

En favorisant la recherche et l'accès à un nombre croissant de livres disponibles dans de nombreuses langues, dont le français, Google souhaite contribuer à promouvoir la diversité culturelle grâce à Google Recherche de Livres. En effet, le Programme Google Recherche de Livres permet aux internautes de découvrir le patrimoine littéraire mondial, tout en aidant les auteurs et les éditeurs à élargir leur public. Vous pouvez effectuer des recherches en ligne dans le texte intégral de cet ouvrage à l'adresse `http://books.google.com`



Zak. III A. 26

TRAITÉ PHILOSOPHIQUE

DE LA

FOIBLESSE

DE

L'ESPRIT HUMAIN,

PAR

Feu Mr. HUET, *Ancien Evêque d'Avranches.*

A AMSTERDAM,
Chez *HENRI DU SAUZET.*

M. D. CC. XXIII.

TAYLOR INSTITUTION
UNIVERSITY
15 JUL 1964
OF OXFORD
LIBRARY

AVERTISSEMENT DU LIBRAIRE.

L'Ouvrage que je donne au Public auroit paru depuis long-tems, ſi l'illuſtre Auteur qui l'a compoſé, eût jugé à propos de lui laiſſer voir le jour. Il étoit ſi perſuadé que la plûpart des gens deſaprouveroient ſes ſentimens ſur la Foiblesse de l'Eſprit humain, qu'il n'a pu ſe reſoudre à les publier pendant ſa vie. Il ſe contentoit de lire cet Ouvrage à ſes meilleurs

Amis, ne voulant pas s'exposer au ressentiment de ceux qu'il appelle souvent lui-même, le Vulgaire de la Republique des Lettres.

Un homme de mérite, pour qui feu Mr. Huet avoit beaucoup de considération, m'avoit fait connoître avantageusement cet Ouvrage, plusieurs années avant la mort de ce savant Prélat. Il fit d'inutiles efforts pour m'en procurer une Copie; Mr. Huet ne voulut point y consentir, quoiqu'il le regardât comme le meilleur de tous ses Ouvrages. Rien ne marque mieux l'estime qu'il en faisoit, que le soin qu'il a pris de le traduire

duire lui-même en Latin, après l'avoir composé en François ; ce qu'il n'a fait pour aucun autre de ses Livres. J'ai sa Traduction Latine, & je pourrai l'imprimer dans la suite, si le Public témoigne la souhaiter. Tout le monde sait, que ce Prélat avoit cultivé le Latin avec un soin extraordinaire, & qu'il écrivoit en cette Langue avec beaucoup d'élégance.

Après la mort de Mr. Huet, un de ses parens à qui il avoit confié son Manuscrit, a eu la bonté de me l'envoyer, pour n'en pas priver plus long-tems le Public. Mais comme on pourroit douter que l'Auteur

de la *Démonſtration Evangelique*, le fût auſſi d'un Ouvrage où l'on établit fortement le Pyrrhoniſme, il eſt bon d'avertir ici, que ce dernier a été fidelement imprimé ſur le Manuſcrit Original de Mr. Huet, que je conſerve avec ſoin, & que j'offre de montrer aux perſonnes qui auront la curioſité de l'examiner. Il m'a été d'autant plus facile de vérifier, que le Manuſcrit eſt de la propre main du Prélat, que j'ai pluſieurs Lettres qu'il m'a fait l'honneur de m'écrire autrefois.

Je n'y ai fait d'autre changement que de mettre le nom de Mr. Huet, à la place du

nom

nom supposé de *Théocrite de Pluvignac, Seigneur de la Roche, Gentil-homme de Perigord*, sous lequel il vouloit se cacher. Ceux qui aiment à connoître les véritables Auteurs des Livres qui paroissent, me sauront bon gré de ce changement.

L'Ouvrage que je publie n'a pas été inconnu à l'Editeur du *Huetiana*, qui a paru depuis peu. Car il nous apprend, que le *Traité Philosophique de la Foiblesse de l'Esprit humain* a été composé par Mr. Huet, dans le même tems que ses *Quæstiones Alnetanæ*, qui parurent à Caen en 1690.

On a souhaitté de voir ici

l'Eloge hiſtorique de ce Prélat; Mr. l'Abbé Olivet, connu par ſa belle Traduction des *Entretiens de Ciceron ſur la Nature des Dieux*, en eſt l'Auteur.

Je finirai par une remarque qui fera plaiſir aux Lecteurs; c'eſt que le Philoſophe Provençal, dont Mr. Huet emprunte le perſonnage, eſt le même Mr. de Cormiſy, dont il parle dans les Memoires de ſa vie. Cet illuſtre Savant étoit Préſident au Parlement d'Aix en Provence, & il fut relegué à Caen par ordre de la Cour. Ce Magiſtrat y fit connoiſſance avec Mr. Huet, & lui donna du goût pour Sextus Empiricus, & pour la Philoſo-

sophie des Sceptiques. Voici l'endroit où le Prélat parle de Mr. de Cormisy: c'est à la page 229. de ses Memoires.

Cadomum delatus est per eos dies vir literatus & priscæ potissimùm Philosophiæ benè peritus, sed & morum præterea comitate amabilis, omnique elegantiâ excultus, Senatus Aquensis Præses Cormisius, illuc reflantis fortunæ invidiâ & Regis jussu relegatus. Attulit ille ad me literas commendatitias ab illustri femina Catharina Vivonnæa Rambullietæ, jam superiùs commemorata, quibus viri prædicabat laudes, meque enixè rogabat, si quomodo hominis su-

blevare posſem infortunium, aut consolando, patriæque desiderium dictis leniendo, aut afflictum rebus ipsis juvando, & assidua consuetudine recreando, his officiis ne deesſem. Ad id autem etsi me satis impellebat ipsa humanitas, multò tamen magis movebar ipsius eruditione & virtute, vel ex primo congressu cognita. Frequens itaque illi aderam; nec illus effluebat dies, quin aut ille ventitaret ad me, aut illum ego convenirem, simulque vel per amœniſſimas Olenæ ripas, vel per viridiſſima prata deambularemus. Omnis autem ferè sermo erat de veterum Philoſophorum Sectis; quarum omnium cùm egregiè

giè ſciens erat, tùm earum præcipuè, quæ animum jubent ab omni aſſenſu ſuſtinere. Summopere itaque comprobabat Sexti Empirici Doctrinam, effecitque commendatione ſua, ut Auctor adhuc de nomine tantùm mihi cognitus pervolutaretur à me diligenter, mihique fieret perfamiliaris, & ſumma eſſet illius apud me commendatio.

ELOGE HISTORIQUE
de Mr. HUET.

PIERRE DANIEL HUET, ancien Evêque d'Avranches, mort à Paris le 26 de Janvier 1721, étoit né à Caen le 8 de Février 1630. L'amour de l'étude prévint en lui, ne disons pas tout-à-fait la raison, puisque nous ignorons quand elle commence, mais au moins l'usage de la parole. *A peine*, dit-il, *avois-je* (a) *quitté la mamelle, que je portois envie à ceux que je voyois lire.* Il perdit son pére à dix-huit mois; sa mére quatre ans après. Il fut livré à des tuteurs négligens, qui le mîrent dans une pension bourgeoise, où, avec peu de secours, & n'ayant que de mauvais exemples, il ne

(a) Huetiana, p. 3. *Commentar.* p. 16.

ne laiſſa pas d'achever la carriére des Humanitez, avant que d'avoir treize ans faits.

Pour ſa Philoſophie, il tomba ſous un excellent (a) Profeſſeur, qui, à la maniére de Platon, voulut qu'il commençât par apprendre un peu de Géométrie. Mais le diſciple alla plus loin qu'on ne ſouhaitoit. Il prit un tel goût à la Géométrie, qu'il en fit ſon capital, & mépriſa preſque les écrits que dictoit ſon maître, qui heureuſement étoit aſſez ſage & aſſez habile pour ne lui en ſavoir pas mauvais gré. Il parcourut tout de ſuite les autres parties des Mathématiques; & quoique cette ſcience ne fût pas encore accréditée dans les Colléges, ni même dans le monde, au point qu'elle l'a été depuis, on lui en fit ſoûtenir des théſes publiques, les premiéres qui aient été ſoûtenuës à Caen.

Il devoit, au ſortir de ſes claſſes, étudier en Droit, & y prendre des degrez.

(a) Le P. Mambrun. connu pas ſes vers Latins, & par un Traité du Poëme Epique.

degrez. Deux ouvrages, qui parurent (a) en ce temps-là, interrompirent cette étude utile, & le jettérent dans une autre plus amuſante. Ces deux ouvrages étoient les Principes de Deſcartes, & la Géographie ſacrée de Bochart. Une preuve qu'on ne doit jamais avoir de préjugez, ou du moins s'y opiniâtrer, puiſqu'un même homme, & un homme très-judicieux, peut quelquefois, dans ſes âges differens, penſer ſi différemment; c'eſt que M. Huet, qui a vivement cenſuré Deſcartes longtemps après, le goûta d'abord, l'admira, & le ſuivit durant pluſieurs années. Quant à la Géographie de Bochart, elle fit une double impreſſion ſur lui, & par l'érudition immenſe de l'ouvrage, & par la préſence de l'Auteur, Miniſtre des Proteſtans à Caen. Tout ce livre étant plein d'Hébreu & de Grec, auſſi-tôt il voulut ſavoir ces deux langues, alla ſalüer l'Auteur, lui demanda ſes con-

(a) Les Principes de Deſcartes, imprimez en 1643. & le Phaleg de Bochart, en 1646.

conſeils, ſon amitié, & ſe fit ſon diſciple, mais diſciple prêt à devenir émule. Souvent un jeune homme avec de l'eſprit & du courage, n'a beſoin que d'un modelle vivant, pour déterminer le genre de ſes études. Tel, qui n'a fait toute ſa vie que des Madrigaux, auroit été un Savant du premier ordre, s'il avoit eû de bonne heure un Bochart devant les yeux.

Qu'on ne croie pas cependant, que M. Huet fût ennemi des amuſemens, & des exercices, qui conviennent à la jeuneſſe. Il voyoit (a) le monde, il avoit ſoin de ſe bien mettre, il cherchoit à plaire. Véritablement, il n'avoit pas de grace à danſer; mais il primoit à la courſe, il étoit meilleur homme de cheval, il faiſoit mieux des armes, il ſautoit mieux, il nageoit mieux, dit-il, que pas un de ſes égaux.

A vingt ans & un jour, la Coûtume de Normandie le délivra enfin de ſes tuteurs, qui lui épargnoient ſordidement tout ce qu'ils pouvoient. Sa plus

(a) *Commentar. Lib.* I. p. 55. 56. 57.

plus forte passion, & la premiére qu'il satisfit, dès qu'il se vit son maître, fut de voir Paris: non pas tant par curiosité, que pour se fournir de livres, & pour connoître *les Princes (a) de la Littérature.* C'est une de ses expressions. Il rendit d'abord ses devoirs au P. Sirmond, plus que nonagénaire. Cet aimable & respectable vieillard joignoit à son grand savoir une grande candeur, qui lui venoit de son propre fonds; & une grande politesse, que la Cour de Rome & celle de France lui avoient donnée. Le P. Petau, bien moins âgé, mais naturellement plus rigide que son confrére, se dérida le front en faveur d'un jeune provincial, qui non seulement étoit déja digne de l'écouter, mais qui osoit même quelquefois (*b*) n'être pas de son avis, & lutter, presque enfant, contre un si grand homme.

Je nommerois tous nos Savans d'alors, si je nommois tous ceux que

(*a*) Huetiana, p. 4. *Comment.* p. 58.

(*b*) Voyez ses Dissertations sur diverses matieres, &c. Tom. II. p. 432. 433.

que M. Huet connut, & dont il s'acquit l'eſtime, à ſon premier voyage de Paris. Deux ans après, il eut occaſion de connoître ceux de Hollande. Car la Reine de Suéde ayant invité Bochart à l'aller voir, il ſe joignit à lui, & partit au mois d'Avril 1652. Bochart arriva en des circonſtances, où il ne fut pas ſi gracieuſement reçu, qu'il avoit lieu de s'y attendre. La ſanté de cette Princeſſe chanceloit. Trop d'application à l'étude, car elle y paſſoit les nuits entiéres, lui avoit échauffé le ſang. Bourdelot ſon médecin, habile courtiſan, & qui avoit étudié autant ſon eſprit que ſa complexion, l'obligea de rompre tout commerce avec les gens de Lettres, dans l'eſpérance de la gouverner lui ſeul. Bochart en ſouffrit. Pour M. Huet, ſa jeuneſſe l'empêcha de paroître ſi redoutable à ce médecin. Il vit ſouvent la Reine, elle voulut même ſe l'attacher: mais l'humeur changeante de Chriſtine lui fit peur, & il aima mieux au bout de trois mois revenir en France, où le principal fruit qu'il rapporta de ſon voyage, fut un manuſcrit d'Ori-

qui jugent des actions par l'événement, trouveront qu'il fit très-bien de se tenir en France. Car, dix ans après, il fut nommé Sous-précepteur de M. le Dauphin, sans avoir d'autres patrons que son mérite, & le discernement de M. de Montausier.

Il arriva à la Cour en 1670, & y demeura jusqu'en 1680, qui est l'année que M. le Dauphin fut marié. Plus il sentit que ce nouveau séjour l'exposoit à de fréquentes distractions, plus il devint avare de son temps. A peine donnoit-il quelques heures au sommeil. Tout le reste de son loisir alloit, ou aux fonctions nécessaires de son emploi, ou à sa *Démonstration Evangélique*, commencée, & achevée parmi les embarras de la Cour.

Je ne dois pas oublier ici le service qu'il rendit aux Lettres, en nous procurant cette suite de Commentaires, qui se nomment communément *les Dauphins*. Quoique la première idée en fût venuë à M. de Montausier, on est redevable à M. Huet d'en avoir tracé le plan, & dirigé l'exécution,

au-

autant que l'a permis la docilité, ou la capacité des ouvriers.

Tout occupé depuis si long-temps, & de compositions, & de lectures, qui avoient directement la Religion pour objet, il prit enfin, à l'âge de quarante-six ans les Ordres sacrez. Après quoi il eut l'Abbaye d'Aunay, où il se retiroit tous les étez, lorsqu'il eut quitté la Cour. Un des ouvrages qu'il y composa, sous le titre de *Quæstiones Alnetanæ*, immortalisera le nom de cette solitude, agréablement située dans le Bocage, qui est le canton le plus riant de la basse Normandie.

Il fut nommé à l'Evêché de Soissons en 1685. Avant que ses Bulles fussent expediées, M. l'Abbé de Sillery ayant été nommé à l'Evêché d'Avranches, ils permutérent avec l'agrément du Roi. Mais à cause de quelques brouilleries entre la Cour de France & celle de Rome, ils ne purent être sacrez qu'en 1692. Je m'imagine qu'un si long délai ne chagrina que fort peu M. Huet; car la vie qu'il avoit menée, & la seule qu'il aimoit, ne sympathisoit pas avec les fonc-

fonctions épiſcopales. Auſſi ne fut-il pas long-temps à s'en dégoûter. Il ſe démit de ſon Evêché d'Avranches en 1699.

Pour le dédommager, le Roi lui donna l'Abbaye de Fontenay, qui eſt aux portes de Caen. L'amour de M. Huet pour ſa patrie, lui inſpira de s'y fixer; & dans cette vûë, il approprià les jardins, & la maiſon de l'Abbé. Sa patrie lui avoit paru très-aimable, tant qu'il n'y avoit eu que des amis. Mais, du moment qu'il y poſſéda des terres, les procés l'aſſaillirent de tous côtez, & le chaſſérent, quoiqu'il eût auſſi, grace à ſon air natal, quelque ouverture pour le jargon de la chicane.

Alors il revint à Paris, & ſe logea dans la maiſon Profeſſe des Jeſuites, où il a vêcu ſes vingt dernieres années, pendant leſquelles il s'eſt appliqué principalement à faire des notes ſur la Vulgate. Il ne regardoit pas ſeulement la Bible comme la ſource de la Religion; mais il croyoit que c'étoit (a) de tous les livres le plus pro-

(a) Commentar. p. 354. Huetiana, p. 182.

propre à former, & à exercer un Savant. Il avoit lû vingt-quatre fois le texte Hébreu, en le conférant avec les autres textes Orientaux. Tous les jours, dit-il, ſans un ſeul d'excepté, il y employa deux ou trois heures, depuis 1681. juſqu'en 1712.

Une cruelle maladie, dont il fut attaqué cette année-là, & qui le tint au lit près de ſix mois, lui affoiblit conſidérablement, non pas l'eſprit, mais le corps, & la mémoire. Cependant, dès qu'il eut un peu recouvré ſes forces, il ſe mit à écrire ſa vie; & il l'écrivit avec toute l'élégance, mais non pas avec tout l'ordre, ni avec toute la préciſion de ſes autres ouvrages, parce que ſa mémoire n'étoit plus la même qu'autrefois. Elle alla toûjours en diminuant. Ainſi, n'étant plus capable d'un ouvrage ſuivi, il ne fit plus que jetter ſur le papier des penſées détachées, travail proportionné à ſon état.

Quoiqu'il m'en ait confié ſon unique copie, pour la publier ſous le titre d'*Huetiana*, je ne me flate point qu'à ce ſujet on me permît de rapporter ici avec quelle complaiſance il m'a

m'a souffert, depuis que j'eus l'honneur de le connoître en 1708. On doute, lorsqu'il s'agit des grands hommes, si c'est amour propre, ou reconnoissance, qui fait que nous parlons de leur amitié; & souvent, de peur d'être soupçonnez d'une foiblesse, nous renonçons à un devoir.

Je ne saurois pourtant ne pas avoüer que c'est moi qui procurai la cinquiéme édition de ses Poësies en 1709. Je m'en ressouviens d'autant plus volontiers, que sans cette édition, qui *reveilla ses Muses endormies*, vraisemblablement il n'eût jamais songé aux cinq (*d*) nouvelles Métamorphoses, qu'il composa en 1710. & 1711. Tout son esprit s'y retrouve. Quelle délicatesse, & pour un Savant de ce rang-là, & dans un âge si avancé! Quelle fleur, &, si nous osions parler ainsi, quelle jeunesse d'imagination!

Au reste, si l'on veut bien considérer qu'il a vêcu quatre-vingts & onze ans, moins quelques jours; qu'il se

(*d*) *Lampyris, Galerita, Mimus, &c.*

se porta dès sa plus tendre enfance à l'étude; qu'il a toujours eû presque tout son temps à lui; qu'il a presque joui toûjours d'une santé inaltérable; qu'à son lever, à son coucher, durant ses repas, il se faisoit lire par ses valets; qu'en un mot, & pour me servir de ses termes, *ni le feu (a) de la jeunesse, ni l'embarras des affaires, ni la diversité des emplois, ni la société de ses égaux, ni le tracas du monde, n'ont pu modérer cet amour indomptable de l'érudition, qui l'a toûjours possédé:* une conséquence, qu'il me semble qu'on pourroit tirer de-là, c'est que M. d'Avranches est peut-être de tous les hommes qu'il y eut jamais, celui qui a le plus étudié.

Outre qu'il étoit naturellement robuste, il vivoit de régime. Dès l'âge de quarante ans il ne soupoit point. Encore dînoit-il sobrement. Il ne mangeoit que des viandes communes, point de ragoûts, & à peine mettoit-il dans son eau une huitiéme partie de vin.

(a) Huetiana, p. 4. Voyez aussi *Commentar. lib.* I, p. 15. & *lib.* V. p. 278.

vin. Sur le soir il prenoit une sorte de bouillon (a) médicinal. A la vérité, lors même qu'il se portoit le mieux, il avoit le teint d'une pâleur à faire craindre qu'il ne fût malade.

Une singularité bien remarquable, c'est que deux ou trois jours avant sa mort, tout son esprit se ralluma, toute sa mémoire lui revint. Il employa ces précieux momens à produire des actes de piété, & mourut tranquille, plein de confiance en Dieu.

Je ne connois de ses manuscrits, que ceux-ci. Une Traduction Latine des *Amours de Daphnis & de Chloé*, faite à dix-huit ans; un Roman intitulé *Le faux Incas*, fait à vingt-cinq; un Traité Philosophique *de la foiblesse de l'esprit humain*, fait dans le même temps que ses *Quæstiones Alnetanæ*; une Réponse à M. Regis, touchant la Métaphysique de Descartes; ses Notes sur la Vulgate, & un recueil de cinq à six cents Lettres, tant Latines que Françoises, écrites

(a) C'est un bouillon connu sous le nom de bouillon rouge du médecin Delorme.

écrites à des Savans. Pour ce qui eſt de ſes livres imprimez, les voici, dans l'ordre qu'ils ont paru.

De Interpretatione libri duo. Paris, 1661. in 4. Stade 1680. in 12. La Haye, 1683. in 8.

Origenis Commentaria in Sacram Scripturam. Rouën, 1668. in fol. 2. vol. Cologne, 1685. in fol.

De l'Origine des Romans. *Paris*, 1670. 1678. 1685. 1693. 1711. in 12. *Londres*, 1672. in 16. *Angl. Amſt.* 1679. 1716. in 12. *Belg.*

Diſcours prononcé à l'Académie Françoiſe. *Paris*, 1674. in 4. *Amſt.* 1709. in 12.

Animadverſiones in Manilium, & Scaligeri notas : à la fin du Manile Dauphin. Paris, 1679. in 4.

Demonſtratio Evangelica. Paris, 1679. 1694. in fol. Amſt. 1680. in 8. 2. vol. Leipſic, 1694. in 4.

Cenſura Philoſophiæ Carteſianæ. Paris, 1689. 1694. in 12. Helmſtad, 1690. in 4. Franeker, 1690. in 12. Hanovre, 1690. in 12.

Quæſt. Alnetanæ. Caen, 1690. in 4.

De la ſituation du Paradis terreſtre. *Paris*, 1691. in 12. *Leipſic*, 1694.

in 12. & in 4. *Amſt.* 1701. in 12. *ibid. Lat.* 1698. in 12.

Nouveaux Mémoires pour ſervir à l'Hiſtoire du Cartéſianiſme. *Paris*, 1692. 1711. in 12. *Utrecht*, 1698. in 16. *Amſt.* 1698. in 12.

Statuts Synodaux pour le Diocéſe d'Avranches. *Caen.* 1693. 1695. 1696. 1698. in 8.

Carmina. Utrecht, 1664. 1700. in 8. Deventer, 1668. *in* 8. Amſt. 1672. in 16. Paris, 1709. in 12.

De Navigationibus Salomonis. Amſterdam, 1698. in 8. & in fol.

Notæ in Anthologiam Epigrammatum Græcorum: à la fin de ſes Poëſies, édition de Grævius. *Utrecht*, 1700. in 12.

Origines de Caen. *Rouën*, 1702. 1706. in 8.

Diſſertations ſur diverſes matiéres de Religion, & de Philologie. *Paris*, 1712. in 12.

Hiſtoire du Commerce & de la Navigation des Anciens. *Paris*, 1716. in 12. *Bruxelles*, 1717. in 12.

Commentarius de rebus ad eum pertinentibus. Amſterdam, 1718. in 12.

Huetiana. *Paris*, & *Amſt.* 1722. in 12.

INDICE

des Parties de cet Ouvrage.

PREFACE.

Exorde & Argument de l'Ouvrage. 1
Sa diviſion. 10

LIVRE PREMIER.

La Vérité ne peut être connue de l'Entendement humain, par le ſecours de la Raiſon, avec une parfaite & entiere certitude. 11

CHAP. I. *Il faut montrer premiérement:* 11
1. *Ce que c'eſt que la Philoſophie.* 12
2. *Ce que c'eſt que l'Entendement humain.* 13
3. *Ce que c'eſt qu'Idée.* 14

4. *Ce que c'eſt que Penſée.* 14
5. *Ce que c'eſt que la Raiſon.* ibid.
6. *Ce que c'eſt que la Vérité.* ibid.
7. *Il y a pluſieurs ſortes & pluſieurs degrez de Certitude. La Certitude de la Foi perfectionne la Certitude de la nature humaine.* 16

CHAP. II. *L'homme ne peut connoître la Vérité par le ſecours de la Raiſon avec une parfaite & entiere Certitude. Premiére Preuve tirée des Auteurs Sacrez.* 22

CHAP. III. *Seconde Preuve. L'homme ne peut connoître avec une parfaite & entiere Certitude, qu'un objet exterieur répond exactement à l'Idée qui en eſt empreinte en lui.* 32
1. *Les images, eſpeces, ou ombres, qui partent des corps exterieurs, & qui ſe préſentent à nous, ne leur ſont pas ſemblables.* 34
2. *La fidelité du milieu interpoſé, par lequel l'ombre ou eſpece de l'objet exterieur paſſe pour venir à l'inſtrument de nôtre ſenſation eſt douteuſe.* 36
3. *La fidelité des Sens eſt douteuſe.* 39
4. *La fidelité des nerfs, & des eſprits*

ſprits animaux eſt douteuſe. 41
5. *La fidelité du cerveau eſt douteuſe.* 46
6. *La fidelité de l'Eſprit ou Entendement humain eſt douteuſe, & ſa nature nous eſt incomnue.* 48
CHAP. IV. *Troiſiéme Preuve. L'Eſprit humain ne peut connoître la nature des choſes avec une parfaite Certitude.* 52
CHAP. V. *Quatriéme Preuve. Les choſes ne peuvent être connues avec une parfaite Certitude, à cauſe de leur continuel changement.* 59
CHAP. VI. *Cinquiéme Preuve. Les choſes ne peuvent être connues avec une parfaite Certitude, à cauſe de la difference des hommes.* 63
CHAP. VII. *Sixiéme Preuve. Les choſes ne peuvent être connues avec une parfaite Certitude, parce que leurs cauſes ſont infinies.* 65
CHAP. VIII. *Septiéme Preuve. L'Homme n'a point de regle certaine de la Vérité.* 69
CHAP. IX. *Huitiéme Preuve.* 1. *On diſpute contre l'Evidence.* 75
2. *Les objets qui ſe préſentent à l'Eſprit de ceux qui ſont endormis,*

qui ſont yvres, & qui ſont fous, ſont auſſi évidens que les objets qui ſe préſentent à l'Eſprit de ceux qui ſont éveillez, qui ſont à jeun, & qui ſont en leur bon ſens. 78

CHAP. X. *Neuviéme Preuve.* 85

1. *Raiſon de douter de toutes choſes, propoſée par Des Cartes; ſavoir que nous ignorons, ſi Dieu ne nous a point créez de telle nature, que nous nous trompions toûjours.* ibid.

2. *D'où il s'enſuit que l'intime perception des choſes eſt douteuſe.* 87

CHAP. XI. *Dixiéme Preuve. C'eſt une petition de principe, que de vouloir prouver par Raiſon que la Raiſon eſt certaine.* 89

CHAP. XII. *Onziéme Preuve. Les raiſonnemens ſont incertains.* 90

CHAP. XIII. *Douziéme Preuve. Il s'enſuit des diſſenſions des Dogmatiques, qu'il ne faut s'attacher à aucune de leurs Sectes.* 94

CHAP. XIV. *Treiziéme Preuve. La loi de douter a été établie par d'excellens Philoſophes.* 95

1. *Anacharſis.* 100

2. *Pherecyde.* ibid.

3. *Pythagore.* ibid.

4. *Em-*

4. *Empedocle.* 101
5. *Gorgias Leontin.* ibid.
6. *Xenophane.* 102
7. *Epicharme.* ibid.
8. *Parmenide.* ibid.
9. *Xeniade.* ibid.
10. *Zenon d'Elée.* 103
11. *Heraclite.* ibid.
12. *Anaxagore.* ibid.
13. *Democrite.* ibid.
14. *Protagore.* 104
15. *Socrate.* ibid.
16. *Platon, Auteur de la premiére Academie.* 107
17. *Ariſtote.* 108
18. *Arceſilas, Auteur de la ſeconde Academie.* 109
19. *Lacyde.* 112
20. *Carneade, Auteur de la troiſiéme Academie.* ibid.
21. *Clitomaque.* 116
22. *Philon, Auteur de la quatriéme Academie.* 117
23. *Antiochus, Auteur de cinquiéme Academie.* ibid.
24. *Ciceron.* 119
25. *Varron, Piſon, Lucullus, & Brutus.* 121
26. *Origine du Pyrrhoniſme.* 122

27. *Metrodore.* 123
28. *Anaxarque.* ibid.
29. *Pyrrhon.* 124
30. *Combien il y a eu véritablement d'Academies, & quelle a été la difference de l'Academie, & du Pyrrhoniſme.* 131
31. *Il n'y a eu que deux Academies, l'ancienne, & la nouvelle; & la nouvelle a été un véritable Pyrrhoniſme.* 138
32. *On propoſe les differens entre la nouvelle Academie, & la Secte des Sceptiques; & on les concile. Premier different.* 139
33. *Second different.* 140
34. *Troiſiéme different.* 142
35. *Quatriéme different.* 143
36. *Cinquiéme different.* ibid.
37. *Sixiéme different.* 145
38. *Septiéme different.* 147
39. *Pourquoi les Philoſophes, qui font profeſſion de douter, aiment mieux paſſer pour Academiciens que pour Pyrrhoniens.* 150
40. *Il eſt faux que la Secte des Sceptiques, ou Pyrrhoniens, ait été interrompue après Timon.* 151
41. *Timon de Phlius.* 152
42. *Nau-*

42. *Nausiphane de Teos.* 153
43. *Theodose de Bithynie.* 154
44. *Æneside me de Cnossus.* ibid.
45. *Ptolemée d'Alexandrie.* ibid.
46. 47. *Cornelius Celsus. Favorin.* ibid.
48. *Sextus Empiricus.* 155
49. *Savoir si Sextus Empiricus est le même, que Sextus de Chæronée.* ibid.
50. *Grande affinité de la Secte Sceptique, de la Secte Empirique, & de la Secte Methodique.* 158
51. *Lucien.* 160
52. *Uranius.* 161
53. *Et encore du nombre des Dogmatiques, Porphyre.* 163
54. *Aristippe.* ibid.
55. *Herillus de Carthage.* 162
56. *Menedeme d'Eretrie.* ibid.
57. *Les Philosophes Eretriques, & les Megariques.* ibid.
58. *Monime le Cynique.* 164
59. *Parmi les Nations étrangeres, les Mages.* ibid.
60 *Les Brachmanes.* 165
61. *Certains Philosophes Turcs, qu'on nomme les Etonnez.* ibid.
62. *Parmi les Juifs, les Esseniens.* 166

63. *Et les Seboréens.* 166
64. *R. Moſés fils de Maimon.* ibid.
65. *Et Parmi les Arabes, les Diſcoureurs* 167
CHAP. XV. 1. *On conclut de tout ce qui a été dit ci-deſſus, qu'il faut douter, & que c'eſt le ſeul moyen d'éviter les erreurs.* 169
2. *La hardieſſe des Dogmatiques a produit une infinité d'erreurs.* 170
3. *Les Academiciens & les Sceptiques, n'affirmant rien, ne peuvent ſe tromper, & ils ſont les ſeuls qui méritent le nom de Philoſophes.* 171

LIVRE SECOND.

On explique exactement quelle eſt la plus ſûre, & la plus légitime voye de Philoſopher. 174

CHAP. I. *L'homme eſt naturellement dépourvu des moyens néceſſaires pour connoître très clairement & très certainement la Vérité; laquelle encore qu'il puiſſe connoître en quelque ſorte, il ne peut néanmoins la connoître très clairement, & très certainement.* 176

CHAP. II. *La Foi ſupplée au défaut de la Raiſon, & rend très certaines les choſes, qui étoient moins certaines par la Raiſon.* 182

CHAP. III. 1. *Il n'y a rien dans l'Entendement qui n'ait été dans les Sens.* 188

2. *Contre Platon.* 190

3. *Contre Proclus.* 192

4. *Et contre Des Cartes.* 194

CHAP. IV. *Il faut ſuivre dans l'uſage de la vie les choſes probables, com-*

comme si elles étoient véritables. 204
CHAP. V. *Regle, ou* Criterium *de la Probabilité.* 207
CHAP. VI. *Quelle est la fin que l'on se propose dans l'art de douter.* 209
CHAP. VII. *Il ne faut point s'attacher aux sentimens d'aucun Auteur.* 213
CHAP. VIII. *Il faut choisir dans chaque Secte ce qui y paroît de meilleur.* 215
CHAP. IX. *Sur toutes choses il faut prendre garde de ne rien admettre, qui soit contraire à la Foi.* 216
CHAP. X. *La Secte des Eclectiques a été suivie par de grands hommes.* 217
CHAP. XI. *Puisqu'il ne faut s'attacher, ni à la Secte des Academiciens, ni à celle des Sceptiques, ni à celle des Eclectiques, ni à aucune autre, il faut s'attacher à la sienne propre.* 224

LIVRE TROISIEME.

On propose les Objections de nos adversaires, & on les refute.

CHAP. I. *Premiere Objection, que nous ôtons l'usage de la Vie.* 227
CHAP. II. *Seconde Objection, que nous nous privons de la Science.* 229
CHAP. III. *Troisiéme Objection, que nous avons le* Criterium, *ou la Regle du discernement du vrai & du faux.* 230
CHAP. IV. *Quatriéme Objection, que nôtre maniere de Philosopher ne fait point de Secte.* 232
CHAP. V. *Cinquiéme Objection, que lors que nous disons qu'il n'y a rien de vrai, ni de faux, ni de démonstration, nous nous condamnons nous mêmes.* 233
CHAP. VI. *Sixiéme Objection, qu'on ne peut presque pas douter sans impieté, si Dieu n'a pas fait l'homme de telle sorte, qu'il se trompe toûjours.* 234

CHAP.

CHAP. VII. *Septiéme Objection, que cette Loi de douter semble empêcher l'Esprit de l'homme de se soûmettre à la Foi, & favoriser la corruption des mœurs.* 235
CHAP. VIII. *On répond aux Objections de nos adversaires.* 240
CHAP. IX. *Premiére Objection.* 242
CHAP. X. *Seconde Objection.* 245
CHAP. XI. *Troisiéme Objection.* 251
CHAP. XII. *Quatriéme Objection.* 259
CHAP. XIII. *Cinquiéme Objection.* 263
CHAP. XIV. *Sixiéme Objection.* 269
CHAP. XV. *Septiéme Objection.* 272
CHAP. XVI. *Pourquoi la doctrine des Academiciens & des Sceptiques a été rejettée.* 290
CHAP. XVII. *Conclusion de l'Ouvrage.* 295

PREFACE.

DE L'AUTEUR,

Aux Philoſophes ſes Amis.

1. *Exorde & Argument de l'Ouvrage.*
2. *Sa Diviſion.*

I.

ECOUTEZ, Mes chers amis, non pas mon ſentiment touchant la nature de l'Eſprit humain, & de la Raiſon, mais celui d'un excellent homme, fort verſé dans toutes les Sectes anciennes & modernes de la Philoſophie. Il étoit Provençal, homme de qualité. Il avoit beaucoup voyagé dans ſa jeuneſſe, par raport à ſes études, & il avoit eu d'étroites liaiſons avec ceux qui avoient quelque reputation dans les ſciences ſpeculatives. S'étant trouvé depuis revêtu d'une charge importante dans ſon païs, il ſe fit des ennemis puiſſans, qui lui rendirent de mauvais offices, *Exorde & Argument de l'Ouvrage.*

& l'obligerent de quitter sa patrie, & de se retirer à Padouë, lieu agréable & propre aux études qu'il avoit toûjours cultivées, & que j'avois choisi depuis assez long-tems pour la retraite des miennes. Il me vint voir, selon son ancienne coûtume, non pas comme me croiant Philosophe, mais comme amateur de la Philosophie; tel qu'il m'avoit reconnu par quelques écrits qui m'étoient échappez. Je fus frappé d'abord de la beauté de son esprit, de l'étendue de son savoir; & principalement de sa candeur & de son honêteté. Flaté lui-même de la maniere pleine d'estime & de reconnoissance, dont je recevois ses visites, & de la conformité de nos inclinations, il ne fut pas long-tems sans m'ouvrir le fond de son cœur. Car après que j'eus remarqué qu'il attaquoit avec chaleur toutes les Sectes des Philosophes, à la maniere des Academiciens, sans s'attacher à aucune, & sans qu'il me fût possible, avec toute mon adresse, & par toutes les questions dont je le harcelois, de lui faire prendre parti, j'eus recours enfin aux sollicitations, & je le

le priai très ſérieuſement de ſe developer. Vaincu enfin par mon empreſſement, il ſe rendit, & dans cet entretien, & pluſieurs autres qui ſuivirent, il me communiqua ſans déguiſement ſa penſée, touchant la Philoſophie. Ses diſcours me parrurent ſubtils & fort éloignez des opinions communes, & je ne voulus pas les perdre. Je prenois donc ſoin de les écrire, ſi-tôt que nous étions ſéparez, de crainte de les oublier, & pour mon uſage ſeulement, ſans penſer qu'ils duſſent jamais ſortir de mes mains. Voici donc comme il s'expliqua.

Lors que dans ma premiere jeuneſſe je m'appliquai à l'étude de la Philoſophie, je fus fort choqué de ces diſputes continuelles des Philoſophes, ſur toutes ſortes de matieres; & dans l'attente de ces grands avantages de la Philoſophie, que l'on m'avoit tant vantez, la connoiſſance de la Vérité, & le repos de l'eſprit, j'étois fort ſurpris de me trouver plongé dans des tenebres épaiſſes d'une ignorance invincible, & dans des debats dont je ne voiois point la fin.

Et comme j'avois été élevé dans la Philoſophie d'Ariſtote, ſuivant la coûtume de ce Siecle, j'étois encore plus étonné que la ſeule Secte de ce Philoſophe eût pu produire une ſi grande diverſité d'opinions, des Grecs, des Arabes, & des Latins; des Anciens, & des Modernes. J'admirois l'aveuglement de l'Eſprit humain, voyant qu'Ariſtote avoit oſé dire que les Philoſophes, qui l'avoient précedé, étoient ou malhabiles, ou glorieux, d'avoir préſumé qu'ils avoient porté la Philoſophie à ſa derniere perfection; mais qu'il croioit pouvoir aſſurer que dans peu de tems ce grand ouvrage ſeroit conſommé: quoi que les choſes cependant en fuſſent ſi éloignées, que l'on voioit tous les jours renaître de nouvelles conteſtations, & que le tems qui modere toutes choſes, aigriſſoit au contraire les eſprits des Philoſophes; en ſorte qu'il ſembloit que leur ſcience ne fût pas tant une recherche de la Verité, comme ils s'en vantoient, qu'une methode de chicaner avec addreſſe, & de diſputer ſubtilement. Je ſouhaittois que quelque homme d'au-

d'autorité & de savoir entreprît la même chose, que l'on raporte du Proconsul Gellius, qui étant venu autrefois à Athenes, assembla tous les Philosophes qui s'y trouvoient en grand nombre, & par un discours étudié les exhorta de terminer leurs longs debats, leur offrant sa mediation, & ses bons offices. Cela a paru ridicule à bien des gens, mais non pas à moi: car l'accommodement eût peu se faire, si chacun d'eux se dépouillant de ses préjugez, fût entré dans un nouveau & sérieux examen des dogmes, dont il paroissoit si entêté; s'il n'eût proposé que comme incertain, ce qu'il avoit coûtume de soûtenir comme indubitable, & qu'il eût appris une bonne fois à retenir sa créance, & à suspendre son jugement. Je ne desaprouverois pas non plus l'étude que fit Neron de la Philosophie, pour découvrir la cause d'une si grande diversité d'opinions; s'il eût eu un desir sincere de terminer ces controverses, & non pas de les entretenir pour son divertissement, suivant la legereté & la malignité de son naturel.

La doctrine de Des Cartes a eu dans ces derniers tems une grande reputation : & parce qu'elle attiroit beaucoup de monde par sa nouveauté, comme il arrive d'ordinaire, plusieurs jugerent qu'Aristote seroit bientôt abandonné, & que Des Cartes prendroit le dessus. Las comme j'étois de la division des Peripateticiens, je voulus connoître ce qu'on pouvoit attendre de cette nouvelle Philosophie. Elle me plut fort, car il me parut, que fondée sur un petit nombre de principes très simples, elle penetroit aux premieres çauses par une voye nette & facile. Je ne fus pas longtems neanmoins sans m'appercevoir, que les Peripateticiens se soûtenoient encore ; qu'il se formoit de dangereuses factions contre Des Cartes ; que Gassendi se faisoit chef de parti, & renouvelloit avec succez la Secte d'Epicure, toute decriée qu'elle étoit, & suspecte d'impieté, quoi qu'il eût beaucoup plus d'adversaires que d'approbateurs. Je me voulus donc retrancher dans le Platonisme, ne croyant pas pouvoir choisir un meilleur maître, que ce grand homme, à qui l'anti-

l'antiquité a donné le ſurnom de divin, que tant de gens habiles ont admiré, & que les plus anciens Peres de l'Egliſe ont ſuivi, employans ſa methode & ſes dogmes, pour expliquer & pour defendre la doctrine Chrétienne. Mais lors que je vins à approfondir cette Philoſophie, moi qui cherchois des fondemens ſolides de la Verité, je n'y trouvai rien qui pût fixer mon eſprit; nuls principes certains & déterminez; nul Syſtême ni tiſſu de doctrine; rien de lié; rien de ſuivi. Tout y eſt traité avec délicateſſe & avec élegance, mais on y ſoûtient le pour & le contre; & on y defend l'affirmative & la negative par des raiſons de même force, ſans déterminer l'eſprit à aucun parti. Outre que cette Secte vague & flottante, en a produit pluſieurs autres, dont chacune prétend être la légitime & ſincere doctrine de Platon, & toutes les autres corrompues. De ſorte qu'après avoir leu les Ouvrages de Platon, & de la plûpart des Platoniciens, je me trouvai plus éloigné que jamais de la connoiſſance de la Verité. Cela ne me

rebuta pas. Je voulus parcourir toute l'ancienne Philoſophie. J'en ramaſſai les Dogmes de tous côtez. Je lus exactement ce que Diogene de Laërte, & d'autres encore ont écrit de la vie, & des ſentimens des Philoſophes qui les avoient précedez; eſperant que dans ce grand nombre de Sectes, quelque mépriſables qu'elles paruſſent, il s'en pourroit préſenter quelqu'une moins ſujette aux contradictions, & plus propre à fixer l'incertitude & l'agitation de l'eſprit.

Mon eſperance ne fut pas vaine. La doctrine d'Arceſilas, de Carneade, & de Pyrrhon me plut fort; & je jugai qu'ils avoient mieux connu la nature de l'Eſprit humain que tous les autres Philoſophes: quoi que je n'approuvaſſe pas leurs ſentimens en toutes choſes, & que les ayant abandonnez en pluſieurs points, je me fiſſe l'auteur de mon propre Syſtême. Un long uſage d'étude, de reflexions, & de meditations m'ayant depuis fait mieux connoître moi-même à moi-même, je ſuis demeuré perſuadé, que ni en moi, ni en aucun autre homme, il ne ſe trouve point de faculté natu-

naturelle, par laquelle on puiſſe découvrir la Verité, avec une pleine & entiere aſſurance, & que la ſource de toutes les erreurs, c'eſt la précipitation de notre eſprit, qui nous fait ajoûter foi trop legerement aux opinions qui nous ſont propoſées.

C'eſt ainſi que ce ſavant homme parla, & comme il remarqua l'étonnement où j'étois de voir renouveller une doctrine, que je croiois entierement éteinte & abolie: Vous admirez ma hardieſſe, me dit-il, d'oſer avancer un diſcours qui ſemble choquer le ſens commun: ou plûtôt ma timidité & ma défiance, de n'oſer ajoûter foi au témoignage de mes Sens & de ma Raiſon. Mais ſi vous voulez bien continuer de m'entendre, je me promets tant de la bonté de vôtre eſprit, & de vôtre candeur, que vous admirerez au contraire, la temerité & l'aveuglement de l'Eſprit humain, qui croit voir, ce qu'il ne voit point, & ſe précipite inconſiderément dans l'erreur. Je vous écoûterai, lui dis-je, avec toute l'attention que vous pouvez deſirer; & Dieu veuille que vous puiſſiez exe-

cuter ce que vous promettez. Alors il commença de parler ainſi.

II.

Sa Diviſion. Pour donner des bornes certaines à cette diſpute, il me paroît néceſſaire de la diviſer en trois parties. Il faut prouver avant toutes choſes, que l'Eſprit humain ne peut connoître la Verité par le ſecours de la Raiſon, avec une parfaite & entiere certitude. Il faudra chercher enſuite avec exactitude, quelle eſt la voye la plus ſure, & la methode légitime de philoſopher. Nous répondrons en dernier lieu aux objections de ceux qui ſont dans des ſentimens contraires aux nôtres.

TRAI-

TRAITÉ PHILOSOPHIQUE DE LA FOIBLESSE DE L'ESPRIT HUMAIN.

LIVRE PREMIER.

La Verité ne peut être connuë de l'Entendement humain, par le secours de la Raison, avec une parfaite & entiere certitude.

CHAPITRE PREMIER.

Il faut montrer premierement: 1. *Ce que c'eſt que la Philoſophie.* 2. *Ce que c'eſt que l'Entendement humain.* 3. *Ce que c'eſt qu'Idée.* 4. *Ce que c'eſt que Penſée.* 5. *Ce que c'eſt que la Raiſon.* 6. *Ce que c'eſt que la Verité.* 7. *Il y a pluſieurs ſortes & pluſieurs degrez de Certitude. La Certitude de la Foi perfectionne la Certitude de la nature humaine.*

CElui qui entreprend de prouver la foibleſſe de l'Eſprit & de la Raiſon humaine, trouve dez la pre-

miere entrée de la Philoſophie un grand champ ouvert, & battu depuis long-tems, par la plûpart des anciens Philoſophes; dans lequel il faut combattre ſur la nature & la recherche de la Verité. Car ce ne ſeroit pas garder l'ordre requis, que de travailler à connoître la Verité, ſans ſavoir ce que c'eſt que la Verité, ni ſi elle peut être connuë.

Ce que c'eſt que la Philoſophie.

1. Car la Philoſophie n'étant autre choſe que l'étude de la Sageſſe, que la recherche de la Verité, & qu'un effort de l'Eſprit humain pour connoître la Verité par le ſecours de la Raiſon; il eſt néceſſaire qu'un Philoſophe ſache ce que c'eſt que la Verité, l'Eſprit humain, & la Raiſon, & qu'il ſoit aſſuré que l'Eſprit humain peut connoître la Verité, par le ſecours de la Raiſon, avant que de s'engager dans une recherche, qui lui donneroit beaucoup de peine, ſans aucun ſuccez. Comme un chaſſeur, qui ſe prépare à pourſuivre une bête, s'il apprend que des rochers inacceſſibles, & des abîmes impenetrables en empêchent l'abord, il ne ſe donnera point un travail inuti-

le

le pour l'aller chercher. Tâchons donc de découvrir quelle eſt la nature de la Verité, de la Raiſon, & de l'Entendement de l'homme; autant qu'il eſt permis à l'homme de le découvrir. Car étant perſuadé qu'on ne peut rien connoître par la Raiſon avec une parfaite certitude, je ſerois inſenſé ſi je prétendois connoître clairement & certainement, ce que c'eſt que la Verité, & la Raiſon.

2. C'eſt donc ainſi que je définis l'Eſprit humain: Un Principe, ou un Pouvoir né dans l'homme, lequel eſt émeu & ébranlé à former des Idées, & des penſées, par la reception & l'impreſſion des Eſpeces dans le cerveau. Ces Eſpeces dont je parle, ne ſont pas ces Images, ou Ombres qui partent des corps, que l'on appelle auſſi Eſpeces; mais j'entens les traces imprimées dans le cerveau par le mouvement des eſprits & des nerfs, lors qu'ils ſont ébranlez par les organes de la ſenſation, excitez par des cauſes exterieures: laquelle impreſſion de traces fait que l'Ame jointe intimement au cerveau, ſe trouve diſpoſée d'une certaine maniere.

Ce que c'eſt que l'Entendement humain.

Ce que c'eſt qu'Idée. 3. J'appelle Idée, une Image que l'Ame diſpoſée d'une certaine maniere par l'impreſſion des Eſpeces dans le cerveau, ſe forme à elle-même.

Ce que c'eſt que Penſée. 4. J'appelle Penſée, l'action de l'Entendement, émeu, & déterminé par la reception des Eſpeces dans le cerveau, à ſe former des Idées, les comparer enſemble, & en porter des jugemens.

Ce que c'eſt que la Raiſon. 5. J'appelle la Raiſon, cette Faculté qu'a l'Entendement humain de rechercher la Verité par ſes operations naturelles.

Ce que c'eſt que la Verité. 6. Quant à la Verité, (non pas celle que les Philoſophes appellent *Verité d'exiſtence*, mais celle qu'ils appellent, *Verité de jugement*) je la définis ainſi : la convenance & le raport du jugement que fait nôtre Entendement en veuë de l'Idée qui eſt en nous, avec l'objet exterieur qui eſt l'origine de cette Idée. Pour expliquer cette définition, ſuppoſons que l'objet qui ſe preſente au dehors eſt un Loup, d'où s'eſt formé l'Idée qui eſt en moi. Mon Entendement en veuë de cette Idée, conçoit & juge que c'eſt un Loup. Ce jugement que forme

forme mon Entendement, se raporte & convient avec l'objet exterieur; & c'est pourquoi on dit qu'il est veritable: & ce raport, & cette convenance du jugement que mon Entendement a formé, avec l'objet exterieur, s'appelle Verité. Comme au contraire si mon Entendement en veuë de cette Idée conçoit & juge que c'est un Chien, ce jugement formé par mon Entendement est different & dissemblable de l'objet exterieur, & c'est pourquoi on dit qu'il est faux; & cette difference ou dissemblance d'avec l'objet exterieur, s'appelle fausseté ou erreur. J'appelle objet exterieur, soit qu'il soit present, lors que l'Entendement est meu & determiné à y penser; soit qu'il ait été present auparavant, & ait formé son Idée en nous; soit la representation de cet objet que nous avons veuë auparavant; soit la description que l'on nous en a faite. De là vient que dans le sommeil, & dans les rêveries de la fievre, ou de la fureur, il se presente tant d'images à l'Entendement, dont les objects exterieurs ne sont point presents, mais dont les Idées nous sont

ſont demeurées. Quelques-uns définiſſent autrement toutes ces choſes que nous venons de définir, & attachent d'autres notions à ces termes. Je me ſervirai de celles que je viens de propoſer. Que s'il ſe trouve donc que la nature de l'homme ſoit telle, qu'il ne peut connoître avec une parfaite certitude, & une entiere évidence, par le ſecours de ſa Raiſon, que cet objet exterieur convient & ſe raporte avec le jugement que mon Entendement en a formé, en veuë de l'Idée que j'en ai; il faut néceſſairement avouër que l'homme ne peut connoître la Verité avec une parfaite certitude, par le ſecours de ſa Raiſon.

Il y a pluſieurs ſortes & pluſieurs degrez de Certitude.

7. Au reſte, il y a deux manieres de connoître la Verité. Car ou on la connoît avec doute & incertitude; comme quand on voit, ou que l'on croit voir, ſelon le langage du Poëte, la Lune au travers des nuages. Ou on la connoît avec Certitude; & cette Certitude a auſſi deux degrez. Car la Certitude avec laquelle les Bien-heureux connoiſſent les choſes dans le Ciel, que l'on peut appeller

La Certitude de la Foi perfectionne la Certitude de la nature humaine.

le

le ſouverain degré de Certitude, eſt differente de la Certitude avec laquelle les hommes connoiſſent les choſes ſur la terre pendant leur vie. De plus, cette derniere ſorte de Certitude a encore deux degrez. Car nous connoiſſons très certainement par la Foi les choſes que Dieu a revelées, d'une Certitude que l'on peut appeller divine, puiſque Dieu en eſt l'auteur; & nous connoiſſons les autres choſes d'une Certitude humaine. Cette Certitude humaine a encore divers degrez; car il y a des choſes que nous connoiſſons plus certainement que les autres. Nous connoiſſons plus certainement & plus évidemment, que le tout eſt plus grand que ſa partie, que nous ne connoiſſons que la Planete de Saturne eſt au deſſus de celle de Jupiter, & que nous ne connoiſſons ce qui eſt atteſté par deux témoins. Cette derniere connoiſſance n'eſt certaine que d'une Certitude de probabilité; la ſeconde eſt certaine d'une véritable Certitude; & la premiere eſt très certaine. Ce ſont donc trois degrez de Certitude humaine; Le plus élevé, celui

celui du milieu, & le plus bas: dont chacun même peut recevoir de l'augmentation ou de la diminution.

Il y a encore deux autres genres de Certitude humaine; l'un que l'on peut appeller Physique, l'autre Moral. Je sçai certainement que deux fois deux font quatre, & que deux corps qui font égaux à un troisiéme, sont égaux entre eux. Je sçai certainement aussi, que près du Bosphore de Thrace il y a une Ville, nommée Constantinople; & qu'il y a eu à Rome un Empereur, nommé Auguste; que le feu échaufe, & que la glace refroidit. J'ai ces premieres connoissances avec une Certitude, que j'appelle Physique, par la lumiere naturelle, qui est une faculté que la nature a donnée à mon Entendement: & j'ai ces dernieres connoissances, par des témoignages suffisans, par l'autorité de l'usage, & par le raport de l'experience; aux quelles choses les hommes suivant leurs mœurs, & leur pratique ordinaire, ont coûtume de donner leur créance avec Certitude. Tout cela vous fait voir combien de sortes de Cer-

Certitude Dieu a donnez à l'Entendement humain pendant cette vie. Cette Certitude divine avec laquelle nous connoiſſons les choſes par la Foi, n'eſt pourtant pas égale à cette Certitude celeſte des Bien-heureux, ni pour la fermeté, ni pour l'évidence, ſuivant le témoignage de St. Paul (*a*), lors qu'il dit: que *Nous voyons preſentement par un miroir, en énigme*; & que les Bien-heureux voyent dans le Ciel *face à face*; qu'il connoît en partie preſentement, & qu'alors il connoîtra *comme il eſt connu*. De plus cette Certitude de la Foi, qui nous vient de Dieu, & dont nous jouïſſons preſentement, eſt fort au deſſus de la Certitude humaine, & même celle du premier degré; ſoit que nous l'ayons acquiſe par le ſecours de la Raiſon, ou par le ſecours des Sens. C'eſt pourquoi St. Chryſoſtome (*b*) a dit avec beaucoup de verité, que ſi nous ne tenons pas plus certaines les choſes que nous connoiſſons par la Foi, que celles que nous

(*a*) 1. *Cor.* XIII. 9, 12.
(*b*) *S. Chryſoſt.* Hom. 21. ſur l'Epiſt. aux Hebr.

nous connoiſſons par les Sens, nous manquons de Foi. Puiſqu'il eſt donc vrai, que le ſouverain degré de Certitude humaine, comme par exemple, celui par lequel je tiens certains les premiers principes, & les Axiomes Geometriques, eſt fort inferieur à la Certitude de la Foi; & que la Certitude de la Foi eſt fort inferieure à la Certitude des Bien-heureux, il eſt évident que le ſouverain degré de la Certitude humaine n'eſt pas parfait: car ce qui eſt parfait eſt accompli de tous points, & rien ne lui manque de tout ce qui eſt néceſſaire pour une entiere perfection; or il manque à la Certitude humaine, cette partie de Certitude qui ſe trouve dans la Certitude de la Foi, & qui ne ſe trouve pas dans la Certitude humaine; & il manque de plus à la Certitude humaine, cette autre partie de Certitude qui ſe trouve dans la Certitude des Bien-heureux, & qui ne ſe trouve pas dans la Certitude de la Foi.

Quand je dis donc que l'homme ne peut connoître la Verité avec Certitude, il faut l'entendre ainſi; que l'homme en cette vie ne peut connoî-

tre

tre la Verité avec cette ſuprême Certitude, à qui il ne manque rien pour une entiere perfection; mais qu'il peut connoître la Verité avec une Certitude humaine, à laquelle Dieu a voulu que l'Entendement humain pût parvenir, pendant qu'il eſt joint à ce corps mortel. L'Entendement humain n'ayant rien de plus ſeur n'y de plus ſolide, ſur quoi il puiſſe s'appuyer, que cette Certitude, on peut l'appeller la ſouveraine Certitude humaine, quoi qu'elle ne ſoit pas entierement parfaite, & que l'homme aidé ſeulement des forces de la nature, ne puiſſe connoître la Verité avec une parfaite Certitude, & une entiere évidence; & qu'il la puiſſe connoître bien plus certainement par le ſecours de la Foi, mais ſuivant les termes de l'Apôtre, *Par un miroir, en énigme.* Car ce qui manque à la nature humaine pour avoir une parfaite connoiſſance des choſes, la grace de Dieu le ſupplée par la Foi, elle fortifie la foibleſſe de la Raiſon & des Sens, elle chaſſe l'obſcurité des doutes, & ſoûtient l'Entendement chancelant.

Mais

Mais je vais bien-tôt expliquer toutes ces choſes plus au long.

CHAPITRE II.

L'Homme ne peut connoître la Verité par le ſecours de la Raiſon, avec une parfaite & entiere Certitude. Premiere preuve tirée des Auteurs ſacrez.

MAis avant que de le prouver par les choſes mêmes, nous le demontrerons par l'autorité de Dieu, qui nous avertit ſouvent de nôtre ignorance dans les Livres Sacrez, & nous apprend que nous nous donnons une peine inutile, lors que nous voulons parvenir à la connoiſſance des choſes & de leurs cauſes; & que l'homme de ſa nature eſt fait de telle ſorte, qu'il ne peut retirer de ſes études le fruit d'un veritable ſavoir. Voici comme il s'explique par la bouche de Salomon, le plus ſage des hommes : (a) *J'ai appliqué mon eſprit, pour*

(a) *Eccl.* VIII. 16, 17.

pour acquerir la ſcience, & pour connoître les évenemens qui arrivent ſur la terre. Il y a tel homme qui y travaille jour & nuit, & ſe prive du ſommeil. Et j'ai compris, que l'homme ne peut trouver aucune raiſon de tous les ouvrages de Dieu, qui ſe font ſous le Soleil; & que plus l'homme ſe travaillera pour la chercher, moins il la trouvera; & qu'encore qu'un homme ſage ſe vante de l'avoir trouvée, il ne la pourra trouver. Il rejette ſur le corps la cauſe de cette foibleſſe, dans la maſſe duquel tant que l'eſprit demeurera enveloppé, il ne pourra jamais s'élever à la connoiſſance des choſes. Car il dit: (a) *Le corps corruptible appeſantit l'ame; & cette demeure terreſtre abbaiſſe l'entendement plein de beaucoup de penſées. A peine pouvons-nous connoître par conjecture les choſes qui ſont ſur la terre: nous ne pouvons découvrir ſans travail ce qui eſt ſous nos yeux. Qui eſt-ce qui pourra découvrir ce qui ſe fait dans le Ciel? Qui eſt-ce qui connoîtra vos deſſeins, ſi vous ne donnez*

(a) *Sap.* IX. 15, & ſuiv.

nez vôtre ſageſſe, & ſi vous n'envoyez d'enhaut vôtre ſaint Eſprit?

Il declare en un autre endroit que ce deſir infini de ſavoir, qui eſt né avec nous, a été donné de Dieu à l'homme, comme une demangeaiſon & une lepre, pour le tourmenter ſans aucun fruit. (a) *J'ai veu*, dit-il, *l'affliction que Dieu a donnée aux hommes, pour les exercer. Tout ce qu'il a fait, eſt bon, & il l'a fait dans ſon tems; & il leur a livré le monde, comme une matiere de méditation & de diſpute; mais ſous cette condition que l'ouvrage que Dieu a fait depuis le commencement juſqu'à la fin, demeurera inconnu à l'homme.* De là viennent ces Sentences de l'Eccleſiaſtique, qui paroiſſent avoir été tirées des écrits de Salomon. (b) *Ne cherchez point ce qui eſt au deſſus de vôtre portée, & n'entreprenez point de penetrer ce qui ſurpaſſe vos forces: mais occupez toûjours vôtre penſée des choſes qu'il vous a commandées, ſans porter vôtre curioſité dans*

(a) *Eccl.* III. 10, 11.
(b) *Eccl.* III. 22, & ſeq.

dans la multitude de ſes ouvrages : car il ne vous eſt point néceſſaire de voir de vos yeux les choſes qui ſont cachées. Ne vous engagez point dans une recherche laborieuſe des choſes ſuperflues, & ne pouſſez point vôtre étude dans le grand nombre de ſes œuvres, car il vous a fait voir une infinité de choſes, qui ſont au deſſus de vôtre conception. Saint Paul qui fut envoyé de Dieu, pour enſeigner aux Gentils la véritable Philoſophie, montre clairement aux Grecs, qui cherchoient la connoiſſance de la Vérité avec tant d'empreſſement, combien les ouvrages de Dieu ſont au deſſus de la portée de l'Eſprit humain. (a) *Il eſt écrit*, dit-il, *je perdrai la ſageſſe des ſages, & la prudence des prudens. Où eſt le Sage? où eſt le Docteur de la loi? où eſt cet homme ſtudieux des choſes de ce Siecle? Dieu n'a-t-il pas rendu folle la ſageſſe de ce Siecle? car par ce que dans la ſageſſe de Dieu, le monde n'a pas connu Dieu par la ſageſſe*; c'eſt-à-dire, par la ſageſſe humaine, qui eſt la Raiſon; *il a plu à Dieu*

(a) 1. *Cor.* I. 19, & ſuiv.

Dieu de ſauver les fidéles par la folie de la prédication ; c'eſt-à-dire, de pourvoir au Salut de ceux qui ſe ſervent de la Foi, & non pas de la Raiſon. Et enſuite: *Les Gentils cherchent la Sageſſe, mais pour nous, nous préchons Jeſus-Chriſt crucifié.* Puis il ajoûte : *Ce qui eſt folie en Dieu, eſt plus ſage que les hommes.* Et plus bas: *Dieu a choiſi ce qui eſt folie dans le monde, pour confondre les Sages.* Et il dit enſuite: (*a*) *La Sageſſe de ce monde eſt folie devant Dieu.* Et il confirme enfin cette doctrine tirée d'Iſaïe, par cet oracle de David: (*b*) *Dieu ſçait que les penſées des hommes ſont pleines de vanité.* Il détourne auſſi les Coloſſiens de l'étude de cette orgueilleuſe & trompeuſe Philoſophie, qui s'appuye ſur le Raiſon humaine, & non ſur la Foi de Jeſus-Chriſt. (*c*) *Prenez garde*, dit-il, *que perſonne ne vous trompe par le moyen de la Philoſophie, & de cette vaine trom-*

(*a*) 1 *Cor.* III. 19.
(*b*) *Iſa.* XXIX. 14. & XXXIII. 18. *Pſalm* XCIII. 12.
(*c*) *Col.* II. 8.

tromperie, suivant la tradition des hommes, & les élemens de ce monde, & non suivant Jesus-Christ. Ce fut donc par ces considerations que l'Empereur Constantin (*a*), dans la Harangue à l'Assemblée des Saints, osa dire publiquement que l'homme ne peut connoître la Vérité. Et Arnobe plus ancien que Constantin, a écrit que (*b*) l'homme est *un animal aveugle, qui ne se connoît pas lui-même; & qui ne peut connoître par aucunes raisons, ce qu'il faut faire, en quel temps, & en quelle maniere.* Il met aussi au nombre des bienfaits, dont la nature humaine est rédévable à Jesus-Christ, & pour lesquels il auroit mérité d'être estimé Dieu, quand il n'auroit été qu'un simple homme, de ce qu'il a montré que les hommes sont *des animaux informes, qui donnent leur créance à de vaines opinions, qu'ils ne peuvent rien comprendre, ni rien savoir, ni voir ce qui est devant leurs yeux.* Il dit en un autre endroit, que lors que l'Entendement hu-

(*a*) *Constant. Orat. ad cœt. Sanct.* cap. 8.
(*b*) *Arnob.* Lib. 1. & 2. p. 46, 47.

humain *veut connoître la Vérité, l'obſcurité des choſes s'y oppoſe, & que comme étant aveugle, il ne voit rien de certain, & que par les détours obliques des ſoupçons & des conjectures, il tombe dans l'erreur; qu'on diſpute de tout, & que l'on ne ſçait rien:* & qu'encore que nous ne ſachions rien, nous nous abuſons néanmoins nous abandonnant à nôtre orgueil, qui nous perſuade que nous avons acquis la ſcience; & que nôtre foibleſſe & nôtre ignorance eſt d'autant plus digne de compaſſion, qu'encore qu'il nous puiſſe arriver quelquefois de dire vrai, nous ne ſavons pas même certainement ſi nous avons dit vrai; & que ç'a été dans cette veuë que Jeſus-Chriſt a détourné l'Eſprit de l'homme de la recherche de ces choſes, qui ſont au deſſus de ſa capacité, & les a excitez à la contemplation & au ſervice de Dieu.

Lactance, diſciple d'Arnobe, a marché ſur les traces de ſon maître, & a enſeigné que l'homme ignore la Vérité, qu'il ne connoît rien par la Philoſophie, & qu'il faut regler ſa vie ſuivant les coûtumes reçûës. Tout ſon ouvrage des Inſtitutions

tutions est rempli de cette doctrine, mais particulierement, lors que comme pour nous exciter à faire ce que nous faisons présentement, il parle ainsi: (*a*) *Les Saintes Lettres nous apprenant que les pensées des Philosophes sont folles, il faut établir cette doctrine & par les effets, & par les preuves, de peur que quelqu'un trompé par ce nom specieux de Sagesse, ou abusé par l'éclat d'une vaine éloquence, aime mieux ajoûter foi aux choses humaines, qu'aux choses divines:* c'est-à-dire, obéir plûtôt à la Raison qu'à la Foi.

Saint Gregoire de Nazianze (*b*) nous avertit de nôtre ignorance, lors qu'il dit que nous ne voyons l'état & les raisons des choses créés & de la création, que par un nuage, pendant que nous sommes dans cette vie; tant les tenebres dont nôtre esprit est couvert sont épaisses, tant la pesanteur de nôtre corps nous fait obstacle; mais que nous verrons les choses clairement, quand nous en serons délivrez. Tel est le sentiment de

(*a*) *Lactant. Instit.* Lib. 3. cap. 1.
(*b*) *Greg. Naz. Orat.* 34. *quæ est* 2. *de Theologia.*

de S. Augustin. (a) *Ce n'est pas là la Philosophie de ce monde*, dit-il, *que nôtre Religion déteste avec justice; mais la Philosophie d'un autre monde intelligible: à laquelle cette Raison, toute subtile qu'elle est, n'auroit jamais rappellé nos ames, aveuglées comme elles sont des diverses ténébres de l'erreur, & souillées des faletez de ce corps, si Dieu par sa clemence envers les hommes, n'avoit rabbaissé & soumis au corps humain l'autorité de l'Entendement divin; dont non seulement les préceptes, mais les actes mêmes auroient pu exciter les ames à rentrer en elles-mêmes, & tourner les yeux vers leur patrie, même sans la contention des disputes.*

Et dans un autre endroit il s'exprime ainsi: (b) *Par ce que l'Entendement humain obscurci par l'habitude des tenebres, dont ils sont envelopez dans la nuit du peché, ne peut envisager fixement la clarté & la saintetè de la Raison, ç'a été un établissement fort salutaire, que de laisser conduire & diriger par*

(a) *Augustin. contr. Academic.* Lib. 3. cap. 19.
(b) *Augustin. De mor. Eccles. Cath.* cap. 2.

par l'autorité vers la lumiere de la Vérité, nôtre veuë chancellante, & couverte des rameaux de l'humanité. (*a*) Iſidore de Peluſe déclare qu'il ſçait très clairement qu'il ne ſçait rien, ſuivant la maxime de Socrate.

On applaudit dans le Concile de Nicée avec un conſentement univerſel, à ce qui fut dit par un homme du peuple, que Jeſus-Chriſt & les Apôtres ne nous avoient pas enſeigné les ſubtilitez de la Dialectique, & les fineſſes du raiſonnement, mais une doctrine claire & nette, qui s'eſt conſervée par la Foi, & les bonnes œuvres. Quand il fallut juger de la doctrine d'Arius, Alexandre Evêque de Conſtantinople n'eut recours qu'à la grace de Dieu, & mépriſa les rafinemens de la Logique. Saint Thomas enfin, ce celebre Dictateur de l'Ecole, a prononcé, que nos Eſprits ſont ſi étroitement enchaînez par les Sens, qu'ils ne peuvent comprendre parfaitement les choſes; & que leur imbecillité eſt ſi grande, que s'ils veulent juger des choſes qui ſont certaines

(*a*) *Iſidor. Peluſ* Lib. 3. Epiſt. 241.

nes par elles-mêmes, elles deviendront incertaines.

CHAPITRE III.

SECONDE PREUVE.

L'Homme ne peut connoître avec une parfaite & entiere Certitude, qu'un objet exterieur répond exactement à l'Idée qui en eſt empreinte en lui. 1. Les images, eſpeces, ou ombres, qui partent des corps exterieurs, & qui ſe préſentent à nous, ne leur ſont pas ſemblables. 2. La fidelité du milieu interpoſé, par lequel l'ombre ou eſpece de l'objet exterieur paſſe, pour venir à l'inſtrument de nôtre ſenſation, eſt douteuſe. 3. La fidelité des Sens eſt douteuſe. 4. La fidelité des nerfs, & des eſprits animaux eſt douteuſe. 5. La fidelité du cerveau eſt douteuſe. 6. La fidelité de l'Eſprit ou Entendement humain eſt douteuſe, & ſa nature nous eſt inconnue.

MAis il faut montrer par la choſe même, que l'homme ne peut con-

connoître la Vérité par la Raison, avec une parfaite Certitude. J'ai dit ci-dessus que la Vérité est la convenance de l'objet exterieur, avec le jugement qu'en forme nôtre Entendement, en veuë de l'idée de cet objet, qui est en nous. Or l'homme ne peût être certain de cette convenance, qu'il ne soit certain auparavant que l'espece, ou image, qui part de cet objet exterieur, de quelque nature qu'elle puisse être, est la véritable image de cet objet. Il faut de plus qu'il soit certain, que cette espece, ou image, est portée entiere aux organes des Sens, sans avoir reçû aucune alteration par la rencontre des choses interposées. Il faut qu'il sache ensuite avec certitude, que les organes des Sens après avoir été ébranlez par l'abord de cette espece, lors qu'ils vont avertir le cerveau de cet ébranlement, par le moyen des fibres du corps, ont été des messagers sûrs & fidéles, & qu'ils n'ont rien changé au véritable état de la chose qu'ils ont raportée. Il est nécessaire en outre qu'il soit assuré, que lors que le cerveau excité par cet avertisse-

ment, fait connoître à l'Ame qui lui est jointe l'avis qu'il a reçu, lui fait son raport de bonne foi, sans rien changer de l'état des choses. Et l'homme enfin doit savoir certainement, que le jugement que forme son Ame sur ce raport du cerveau, est juste & sûr. Toutes ces choses sont de telle nature, que quelque peine que puisse prendre le Philosophe le plus subtil, il ne peut alleguer aucune preuve de la certitude de ces choses. Et nous au contraire nous avons plusieurs sujets de douter de la convenance de l'image, ou espece, de l'objet exterieur, avec cet objet; de la fidelité du milieu interposé par où passe cette espece, pour parvenir à l'organe des Sens; de la fidelité des Sens, du cerveau, & de la perception de nôtre Ame.

Les images, espèces, ou ombres, qui partent des corps exterieurs, qui se présentent à nous, ne leurs sont pas semblables.

1. Car premierement, qui est-ce qui osera dire, que l'image, ou ombre, ou espece, qui s'écoule de ce corps exterieur, qui se présente à nous, est sa véritable ressemblance, sans aucune difference? Je n'examine point ici, ce que c'est qu'image; car cette recherche ne convient pas à ce lieu-ci, & je me sers cependant des opi-

opinions & des termes, dont on ſe ſert communement dans les Ecoles des Philoſophes. Par quel art, par quelle induſtrie mon Entendement, qui juge de cette reſſemblance, peut-il comparer cet objet exterieur avec ſon image; puiſque l'un & l'autre ſont hors de mon Entendement; puiſque cette image ne peut être ni arrêtée, ni conſiderée, & que quelques-uns mêmes ont douté ſi elle exiſtoit?

Supoſons toutefois qu'elle puiſſe être conſiderée, & qu'on puiſſe en juger; on les trouvera ſans doute fort diſſemblables. L'eſpece, ou image, qui part d'un arbre, eſt-elle un arbre? Et ſi elle n'eſt pas un arbre, peut-elle être ſemblable à un arbre? Car nous abuſons du mot de *reſſemblance*, quand nous diſons qu'un tableau, ou une ſtatue reſſemble à ſon original. Il s'agit d'une véritable & parfaite reſſemblance, qui ne repreſente pas ſeulement la figure exterieure, la grandeur, & la couleur, mais toutes les proprietez du corps entier & des parties qui le compoſent, tant celles du dedans que du dehors. A quoi s'il

manque quelque chose, il y aura en cela une dissemblance, & nous ne connoîtrons pas l'objet exterieur tel qu'il est. Or l'espece, ou image, de cet arbre est differente de l'arbre en plusieurs choses. L'arbre est visible, il est immobile, il est solide; son espece, ou image, n'est point visible, elle n'a nulle consistence, & est très mobile, très mince & très fluide.

La fidelité du milieu interposé, par lequel l'ombre, ou espece de l'objet exterieur passe pour venir à l'Instrument de nôtre Sensation, est douteuse.

2. Mais quand j'accorderois que l'image ou espece de l'objet exterieur, lui est entierement semblable, il ne laisseroit pas de demeurer constant par une infinité d'experiences, que le milieu par où passe cette espece, qui part de l'objet pour venir ébranler l'organe de la sensation, est fort variable, & changeant. Prenons pour exemple l'image ou espece de la couleur d'un objet, qui vient frapper l'œil. La couleur que l'on voit au soir dans les objets, est differente de celle qu'on y voit au midi. La couleur que l'on y voit à la lumiere du Soleil, est differente de celle que l'on y voit à la lumiere d'un flambeau.

Si dans une chambre bien fermée on allume de l'eau de vie, dans laquel-

quelle on aura délayé du Sel; ou qu'on allume du ſoufre dans un vaſe neuf, comme fit par divertiſſement Anaxilaus Medecin, au raport de Pline(a), les viſages de ceux qui ſeront preſents, paroîtront pâles d'une pâleur cadavereuſe, & l'on croira voir marcher des corps morts. Les maiſons ſemblent trembler, lors qu'on les regarde au travers de la fumée qui ſort d'un feu allumé. Nous voyons une grande varieté de couleurs dans les objets, qui ſont proches de nous. Si nous regardons ces mêmes objets dans une grande diſtance, ils paroîtront tous d'une même couleur, & cette couleur eſt ordinairement bleuë, telle qu'on la remarque dans la Mer, & dans le Ciel, quoi que ni l'un ni l'autre ne ſoit bleu. Car ce bleu de la Mer, change ſelon la diverſité du vent, & devient quelquefois de couleur de pourpre, & quelquefois jaune. Ces vaſtes corps des Aſtres, dont nous connoiſſons la grandeur par les Mathematiques, de quelle petiteſſe paroiſſent-ils à nos yeux?

Faut-

(a) *Plin.* Lib. XXXV. cap. 15.

Faut-il raporter l'exemple de l'aviron, qui, quoi que véritablement droit, paroît rompu, à l'endroit où il sort de l'aîr pour entrer dans l'eau? Celui des verres colorez qui donnent leur couleur aux especes, ou images, des corps exterieurs, lors qu'ils en sont traversez? Celui des Prismes de verre, qui bien que composez de trois faces plates, & d'une matiere simple, nette, & transparente, si on les approche de l'œil, feront paroître ronds tous les objets exterieurs, & peints d'une agréable diversité de couleurs: & celui de ces feuïlles d'or, qui, bien qu'elles soient jaunes, paroissent vertes, quand on regarde le jour au travers?

On peut dire la même chose des sons, & des odeurs, qui nous paroissent differents selon la diversité du milieu, par où ils passent pour venir à nous. Il est donc constant que ces especes, ou ombres, ou images des corps exterieurs sont sujettes à une infinité de changemens, selon la varieté & le changement du milieu par où elles passent.

3. Su-

La fidélité des Sens est douteuse.

3. Supoſons néanmoins encore, que ces eſpeces, ou pour parler comme Apulée (*a*), que ces dépouïlles, qui s'écoulent ſans ceſſe des corps, ſont reçûes par nos Sens ſans aucun changement, combien de preuves ont aporté les Philoſophes, pour nous convaincre de l'infidelité de nos Sens? Je n'en raporterai qu'une, à laquelle je ne vois pas ce que l'on peut répondre.

Il eſt certain que le Sens dépend de l'inſtrument du Sens. Nous ſentons les choſes autrement, quand les organes des Sens ſont ſains & vigoureux; & autrement, quand ils ſont malades. Pluſieurs choſes étoient à nôtre goût pendant nôtre enfance, qui nous paroiſſent dégoûtantes dans un âge avancé. Il y a bien des gens à qui les objets paroiſſent plus grands, lors qu'ils les regardent d'un œil; & plus petits, lors qu'ils les regardent de l'autre. Puiſque la diverſité des Sens eſt ſi grande, que l'on n'y peut pas même trouver de conformité dans la même perſonne, il faut avouër que cette

(*a*) *Apul.* Apol. 1.

TAYLOR INST. OXFORD

cette diverſité eſt plus grande encore, dans cette multitude d'hommes, dont les corps, & les organes des Sens qui dépendent des corps, ſont ſi diſſemblables. Car ſi la difference des viſages eſt ſi grande, qu'il ſemble qu'en cela la nature a voulu ſe jouër, ou éprouver ſa fécondité; & que dans un ſi grand nombre d'hommes, on n'en peut pas trouver deux qui ſe reſſemblent parfaitement, pourrons-nous croire, qu'ils ne different en rien dans la conformation interieure de leur corps, puiſque leurs figures exterieures ſont ſi differentes? Que ſi nous ſommes aſſez ſimples pour le croire, les Medecins ſe moqueront de nous, puis qu'ayant diſſequé des corps humains, ils ont trouvé une grande diverſité dans les parties du dedans.

Il faut donc avouër que nos Sens ne ſentent pas les choſes exterieures, mais ſeulement l'impreſſion des eſpeces, ou images, qui partent des choſes du dehors; & que cette impreſſion qui vient du dehors, ne fait pas le même effet dans tous les hommes, mais eſt differente ſelon la diverſité des organes des Sens; comme les ſons

ſont

ſont differens, ſelon la differente groſſeur, & la differente tenſion des cordes qui les rendent; & partant que l'on ne peut ſavoir, laquelle de toutes les ſenſations, qui ſont produites en differentes perſonnes par un même objet exterieur, eſt plus differente de cet objet.

C'eſt ce que le Satirique a élegamment exprimé par ces paroles : *Nos yeux nous trompent, & l'incertitude de nos Sens impoſe à la Raiſon. Une tour que je vois quarrée, quand je la regarde de près, me paroît ronde dans l'éloignement. Un homme raſſaſié rebute le miel, & le nez a ſouvent de l'averſion pour les parfums. Une choſe ne nous plairoit pas plus qu'une autre, ſi les Sens ne ſe faiſoient pas une guerre immortelle.*

La fidelité des nerfs & des eſprits animaux eſt douteuſe.

4. Continuons à être faciles, comme nous avons commencé, & ſuposons encore, que le témoignage des Sens eſt fidele, lors qu'ils reçoivent du dehors les eſpeces, ou images, qui portent une déclaration certaine & particuliere de l'objet exterieur, d'où elles ſont parties ; & telle qu'elles n'en puiſſent pas porter une ſemblable de l'ob-

l'objet exterieur d'où elles ne ſont point parties: ce que Zenon jugeoit néceſſaire pour la connoiſſance de la Vérité; qui eſt-ce qui nous répondra de la fidelité des Sens, lors qu'ils raporteront à l'Entendement les ſentimens qu'ils auront eus? Car ils ſe ſervent pour cela des fibres des nerfs, dont la conformation étant fort diverſe, comme les Medecins l'ont remarqué, il s'enſuit que les raports qu'ils font à l'Entendement ne peuvent pas être uniformes. Ils ſe ſervent auſſi des eſprits animaux, qui ne ſe trouvent pas en même quantité dans tous les hommes, & dont les mouvemens ſont fort differens.

Je ſçai que Des Cartes a cru, & a fait croire à beaucoup de gens, qūe les eſprits animaux vont du cerveau dans les tuyaux des nerfs, & ſe répandent au tour des fibres interieures des nerfs, & qu'ils ſervent à exciter le mouvement dans les muſcles; que ces fibres ſont ſemblables à des filets fort deliez, & jointes enſemble en forme de cordes, qui s'étendent de tous côtez juſqu'à l'extrêmité des membres exterieurs, & ſervent aux orga-

organes des Sens ; en ſorte que l'organe du Sens étant ébranlé par l'eſpece ou image de l'objet exterieur, les fibres qui ſont jointes à cet organe, ſont auſſi ébranlées ; & que comme elles ſont environnées & enflées de ces eſprits animaux, elles portent au cerveau avec une très grande vîteſſe ce mouvement qui leur a été imprimé dans les extrêmitez, & les parties exterieures de nôtre corps. Comme lors que l'on touche une corde tendue par une des extrêmitez, l'autre extrêmité eſt auſſi-tôt ébranlée.

Pour moi, qui par pluſieurs diſſections que j'ai faites des corps d'animaux vivans, ai reconnu clairement que les tuyaux des nerfs, qui ſont répandus par tout le corps, quelqu'enflez qu'ils ſoient par les eſprits animaux, ſont très lâches & fort tortueux, & contournez en pluſieurs manieres differentes ; & qu'ils s'allongent & s'accourciſſent aiſément par le mouvement de la partie, à laquelle ils ſont attachez, je ne puis pas comprendre comment ils reſſemblent à une corde tendue, ni comment ils peuvent porter au cerveau avec tant de

de vîteſſe ce mouvement qui leur a été imprimé dans une de leur extrêmitez. Supoſons toutefois que cela ſe puiſſe faire en quelque maniere, il eſt toûjours certain que les eſprits animaux ſont beaucoup plus propres à cette fonction, par ce qu'étant comme ils ſont d'une ſubtilité & d'une legereté nompareille, & rempliſſant la cavité du nerf, il eſt aiſé de comprendre que le mouvement qui leur eſt imprimé par le dehors, eſt porté incontinent au cerveau. Car encore que les canaux qui renferment ces eſprits, ſoient ſinueux & contournez tant qu'on voudra, ils gardent néanmoins leur diſpoſition & leur forme. De même que quand on ſonne d'une trompette recourbée, ſi lors qu'on met la bouche à un des trous, on applique la main à l'autre trou, on ſentira que la main eſt pouſſée par l'air du dedans, ſitôt que cet air interieur eſt pouſſé par le ſouffle de la bouche.

Cette opinion n'eſt point combatue par l'experience que l'on a faite quelquefois d'une Paralyſie, qui a fait perdre le mouvement à un des membres, ſans

ſans lui avoir ôté le ſentiment; car ce membre reçoit le mouvement, quand une grande quantité d'eſprits eſt portée dans ſes muſcles par les nerfs. Que ſi le cerveau ne fournit pas la quantité d'eſprits néceſſaire pour enfler ce muſcle, ou que ce muſcle ne les reçoive pas; & qu'il n'en demeure qu'autant qu'il en faut pour emplir ce nerf, le ſentiment y reſtera ſans le mouvement. Il ſe peut faire auſſi que comme il y a pluſieurs fibres cachées dans la concavité du nerf, quelques-unes ſoient deſtinées pour fournir des eſprits aux muſcles, & les porter vers les extrêmitez du corps, & former le mouvement. De même que le Sang étant porté du cœur aux extrêmitez par les arteres, eſt reporté par les veines des extrêmitez au cœur. Mais cela ſoit dit en paſſant. Ajoûtons ſeulement à ce qui a été dit ci-deſſus, que les eſprits ſont quelquefois ſi agitez, par la maladie, par le ſommeil, par le vin, & par d'autres cauſes, & que les fibres du cerveau ſont ſi violemment ébranlées, que le cerveau en reçoit diverſes impreſſions; en ſorte que l'Entendement penſe quelque-

fois

fois avoir de certains ſentimens, que les organes des Sens n'ont point eus.

La fidelité du cerveau eſt douteuſe.

5. D'ailleurs le cerveau, qui eſt comme la Citadelle de l'Ame, le Laboratoire de la Raiſon, l'Ouvrier de la perception, telle qu'elle puiſſe être, eſt-il d'une même forme, & d'une même ſtructure dans tous les hommes ? Ne le voyons-nous pas plus petit dans les uns, & plus grand dans les autres. La conformation de la tête, qui eſt une marque certaine de celle du cerveau, eſt ſi differente dans les hommes, que des Nations entieres ont la tête ronde, d'autres l'ont longue, quelques-unes pointue, & pluſieurs l'ont plate. On ſçait que la bonté de l'eſprit, la force du raiſonnement, & la fidelité de la memoire, viennent de la conformation, & de la diſpoſition du cerveau & de la tête.

C'eſt une maxime du Philoſophe Parmenide (*a*), que la diſpoſition de l'Entendement de l'homme, dépend de

(*a*) *Parmenid. apud Ariſt. Metaph.* Lib. III. cap. 3.

de la disposition des parties de son corps. L'experience, confirmée par un Proverbe commun, nous apprend que ceux qui ont de grosses têtes sont ordinairement gens de bon sens, & que la petitesse de la tête est accompagnée de la legereté de l'esprit. Hippocrate (*a*) raporte, que la Nation des Macrocephales, c'est-à-dire *des Longuestêtes*, étant persuadée que la longueur de la tête contribuoit à la Valeur de l'homme, avoit d'abord employé l'artifice pour allonger la tête de leurs enfans, & que la nature ensuite ayant obéi à l'art, avoit donné cette figure à toutes les têtes de ce peuple. Il y a une Nation dans l'Amerique, qui prend soin de former en pointe les têtes de leurs enfans, & qui est toute folle & presque furieuse.

Therſite, cet homme qui nous est representé par Homere si fat & si sot, avoit la tête de cette même forme. De-là vient ce Proverbe, autant de têtes, autant d'avis: car de cette diversité d'organes, qui nous sont nécessaires

(*a*) *Hippocr. De aq. aër. & locis.* Sect. 3.

ceſſaires pour nous donner le ſentiment des objets exterieurs, des fibres, des eſprits, des cerveaux, des têtes, & de leurs changemens, vient cette grande diverſité d'opinions, qui ſe rencontre dans les hommes. De là vient auſſi qu'ils ſont ſi changeans dans leurs jugemens, qu'ils rejettent dans leur vieilleſſe, ce qu'ils recherchoient dans leur enfance; que ſouvent dans un même jour, & quelquefois dans une même heure, un même homme change d'avis & d'inclinations, ſe contredit ſoi-même, & s'embrouïlle dans une ſi grande varieté de deſirs.

La fidelité de l'Eſprit, ou Entendement humain eſt douteuſe, & ſa nature nous eſt inconnuë.

6. Mais quand tous ces organes, qui ſont ſi peu ſûrs, ſeroient d'une fidelité inconteſtable, nous ne ſerions pas pour cela plus inſtruits de la maniere dont l'Ame perçoit les eſpeces, ou images, imprimées dans le cerveau; de la maniere dont elle juge des choſes qu'elle a perçeuës, & de la maniere enfin dont ces eſpeces qui ſont purement corporelles & materielles, peuvent ſe faire ſentir à l'Ame qui eſt incorporelle & immaterielle.

Puiſque nous ne ſavons donc pas de

de quelle maniere cette impreſſion qui ſe fait dans le cerveau peut parvenir à l'Ame, & que l'Ame cependant ſe ſent ébranlée & affectée en quelque façon par le cerveau, qui a été ébranlé lui-même par un mouvement corporel; de ſorte qu'elle concevra l'objet exterieur d'une certaine maniere; comme par exemple, elle concevra le Soleil comme un diſque lumineux & rayonnant, elle ſera incertaine ſi cette même figure ſe trouve dans l'œil, ou s'il s'y trouve une figure differente. Bien au contraire l'Ame eſt perſuadée, que l'image du Soleil ſe repréſente renverſée dans l'œil, quoi qu'elle reconnoiſſe en ſoi-même une idée du Soleil qui n'eſt point renverſé. Elle eſt auſſi perſuadée que tous les objets qui viennent à elle par le raport des yeux, ſe repréſentent en elle dans une ſituation contraire à celle dont ils ſont repréſentez dans les yeux; que ce qui lui paroit en haut, eſt dans le bas de l'œil; & que ce qui lui paroît à la droite, eſt dans le côté gauche de l'œil.

L'Ame eſt auſſi incertaine ſi l'image qui eſt partie du Soleil, eſt ſembla-

ble à celle qui eſt repréſentée dans l'œil. Elle ne ſçait pas même, ſi aucune image du Soleil s'eſt repréſentée dans ſon œil; ou ſi elle s'eſt formé elle-même cette idée ſur les traces, qui ſe ſont trouvé imprimées auparavant dans le cerveau; de même que les Idées que l'on ſe forme dans le ſommeil, dans la folie, ou dans l'yvreſſe, & qui n'ont cependant aucune réalité; & de même encore que les Idées que nous formons nous mêmes étant éveillez, étant en nôtre bon ſens, & étant ſans yvreſſe.

D'ailleurs, l'on a recherché juſqu'à cette heure, par une infinité de méditations, & de diſputes, quelle eſt la nature de nôtre Entendement, la plus noble faculté de nôtre Ame, en quelle partie de nôtre corps il eſt placé, quelle eſt ſon action, s'il n'a aucunes Idées, que par le miniſtere, & le meſſage des Sens, ou ſi la nature les lui a imprimées en le formant. Cette diverſité même d'opinions qui ſe trouvent dans les hommes, la difference de leurs Idées, & de leurs manieres de concevoir les choſes, qui ſont des operations de l'Entende-

ment,

ment, nous montrent clairement combien la nature de l'Entendement eſt variable, incertaine, & inconnuë. Of toutes ces diſputes & ces queſtions touchant la nature de l'Entendement, ne peuvent être décidées que par l'Entendement même, qui étant d'une nature douteuſe, comment une choſe douteuſe ſe décidera-t-elle par une choſe douteuſe? Le goût ſe peut-il goûter lui-même? l'odorat ſe peut-il ſentir? la veuë peut-elle ſe voir?

Pour bien comprendre & entendre parfaitement la nature de l'Entendement, il faudroit aſſurément un autre Entendement: car il n'y a point d'autre faculté en nous, par le moyen de laquelle nous puiſſions le connoître. Que s'il nous eſt inconnu, & que nous ne ſachions pas ce qu'il peut faire, avec quelle aſſurance pourrons-nous nous ſervir d'une choſe qui nous eſt inconnuë, pour la perception des autres choſes qui nous ſont inconnuës? ou quelle créance pourrons-nous avoir aux choſes que nous aurons perçeuës par ſon moyen?

Puiſque les eſpeces, ou images, des objets exterieurs, qui ſont la ſource

des Idées qui ſe forment en nous, ſont ſujettes à tant de changemens; puiſque les Sens de nos corps ſont ſi obtus & rebouchez; puiſque les organes de nos Sens ſont ſi imbecilles; puiſque la nature de l'Entendement humain eſt ſi cachée, quelle connoiſſance certaine pouvons-nous nous promettre, de la convenance qui eſt entre l'objet exterieur qui ſe préſente à nous, & l'Idée de cet objet qui ſe trouve imprimée dans nôtre Ame?

CHAPITRE IV.

TROISIE'ME PREUVE.

L'Eſprit humain ne peut connoître la nature des choſes avec une parfaite Certitude.

NOus avons encore une Preuve bien claire de l'ignorance qui nous eſt naturelle, en ce que l'eſſence des choſes eſt telle, qu'elle eſt incomprehenſible à l'Eſprit humain. Car puiſque je viens de prouver, que la nature a formé l'homme de telle ſorte,

te, & a disposé son Esprit de telle maniere qu'il ne peut acquerir une connoissance certaine des objets exterieurs, quoi que cela doive suffire pour nous ôter toute esperance de connoître certainement la Vérité par la Raison : si je montre outre cela, que l'essence & la nature des choses, & de l'homme même, est telle que l'homme ne la peut connoître, la confiance de l'Entendement humain n'aura plus aucun fondement qui la puisse soûtenir, puisque j'aurai montré, que l'homme par sa nature ne peut connoître les choses avec certitude & évidence ; & d'un autre côté que les choses par leur nature ne peuvent être connuës de l'homme certainement & évidemment. Et voici quelle en est la Preuve.

On ne peut connoître l'essence d'une chose, si l'on ne sçait en quoi elle convient, & en quoi elle differe des autres choses : c'est-à-dire, si l'on ne connoît son Genre & sa Difference. Car les Philosophes conviennent, que c'est en cela que consiste l'essence des choses ; & que la meilleure définition qu'on en puisse donner, consiste

dans leur Genre & leur Difference. Que ſi le Genre & la Difference des choſes ne peuvent donc pas être connuës, on n'en pourra pas non plus connoître la définition ni l'eſſence. Or on ne peut connoître le Genre d'une choſe, c'eſt-à-dire, en quoi elle convient avec une autre choſe de differente eſpece, ſi l'on ne connoît l'eſſence de l'une & de l'autre. Il eſt donc néceſſaire de connoître l'eſſence de cette choſe, dont on veut connoître le Genre. Or nous venons de dire que pour connoître l'eſſence de cette choſe, il en faut connoître le Genre; ainſi l'eſſence & le Genre ont beſoin l'un de l'autre pour être connus, & la connoiſſance de l'un dépend de la connoiſſance de l'autre. De ſorte que l'on tombe dans un Cercle, qui eſt une ſorte de raiſonnement defectueuſe & qui ne prouve rien.

On doit dire de la Difference, la même choſe que je viens de dire du Genre: car je ne puis ſavoir en quoi une choſe differe d'une autre, ſi je ne les connois toutes deux. Cela s'éclaircira par un exemple.

De-

Demandez aux Profeſſeurs de Philoſophie ce que c'eſt que l'homme, ils vous diront que c'eſt un Animal raiſonnable. Voilà le Genre, & la Difference. Or le Genre doit être commun également aux eſpeces qui ſont compriſes ſous ce Genre. L'homme doit donc être Animal de la même maniere que le cheval eſt Animal. Car ſi l'homme eſt Animal d'une autre maniere que le cheval, il y aura de la Difference dans le Genre même comme Genre, & partant il ne ſera point Genre. Or comment ſaurez-vous que l'homme & le cheval ſont également Animaux, ſi vous ne connoiſſez pas leur nature; & même ſi vous ne connoiſſez pas parfaitement ce que c'eſt qu'Animal: & c'eſt ce qui n'eſt pas moins incertain. Car ſi vous demandez à ces mêmes Profeſſeurs, ce que c'eſt qu'Animal, ils vous répondront que c'eſt ce qui vit, & ce qui ſent; ce qui a la vie & le ſentiment. Or comment pouvez-vous ſavoir, mes chers maîtres, ſi l'homme & le cheval ſentent également; ſi le ſentiment de l'homme eſt

entierement égal au ſentiment du cheval.

Voici Des Cartes, ce nouvel inventeur de la Vérité, ſi on l'en veut croire lui-même, qui ſoûtient que le cheval ne ſent pas mieux les éperons qui le piquent, que l'arbre ſent la hache qui le coupe. Nous voyons d'ailleurs de certaines plantes, qui donnent des marques de ſentiment quand on les touche, & qui pourtant ne ſont pas Animaux: ni par conſequent le cheval. Ajoûtez à cela, que l'on voit un cheval, que l'on voit un homme; mais que l'on ne voit un Animal, que lors que l'on voit un cheval, ou un homme, ou un poiſſon, ou un oiſeau, ou quelque autre Animal. On ne connoît donc l'Animal, qui eſt le Genre, que par ſes eſpeces: & nous cherchions tout à cette heure à connoître l'eſpece par le Genre: nous tombons donc dans ce genre vicieux de raiſonnement, que l'on appelle Diallele, comme qui diroit Alternatoire, lors que pour prouver une choſe qui eſt en queſtion, nous nous ſervons d'une autre choſe dont la preu-

preuve dépend de celle-là même qui eſt en queſtion.

De plus, puis que pour connoître l'eſſence d'une choſe, il faut connoître ſon Genre ; pour connoître l'eſſence du Genre, il faudra connoître ſon Genre ; & le Genre de ce Genre, & toûjours de même en remontant. Ainſi la choſe ira à l'infini, & nous ne pourrons jamais parvenir à la connoiſſance de la choſe que nous cherchons ; ou bien il faudra s'arrêter à quelque Genre ſuperieur, dont on ignore le Genre. Or ſi l'on ignore le Genre de ce Genre ſuperieur, on ignorera même ce Genre ſuperieur, & par conſéquent tous les autres Genres qui en dépendent, & la choſe même qui eſt en queſtion. Venons maintenant à la Difference, qui avec le Genre compoſe l'eſſence de l'homme.

Cette Difference eſt tirée de la Raiſon, dont on prétend qu'il eſt doüé. Or c'eſt cela même qui eſt en queſtion dans nôtre préſente recherche, ſavoir ſi l'homme eſt doüé de Raiſon, & s'il peut raiſonner. Puiſque nous ne ſommes pas aſſûrez qu'il puiſſe raiſonner, nous ne ſommes pas

assurez qu'il soit un Animal raisonnable, ni que la Raison soit sa Difference. Supposons néanmoins qu'il soit raisonnable, sommes-nous assurez qu'il soit le seul de tous les Animaux qui soit raisonnable?

Nous avons les Livres de quelques grands Philosophes, qui soûtiennent que la Raison se trouve aussi dans d'autres Animaux. Personne ne peut décider cette contestation, s'il ne connoît auparavant ce que c'est que l'homme, & ce que c'est que ces autres Animaux. Il faut donc en revenir à la chose même qui est en question; savoir, ce que c'est que l'homme; & on cherche dans ce qui est inconnu la connoissance de ce qui est inconnu, sans pouvoir sortir de cet embarras.

CHA-

CHAPITRE V.

QUATRIE'ME PREUVE.

Les choſes ne peuvent être connuës avec une parfaite Certitude, à cauſe de leur continuel changement.

IL y a encore une autre cauſe, & très manifeſte, qui nous empêche de connoître les choſes; ſavoir le continuel changement où elles ſont ſujettes: & ce changement eſt tel, qu'elles ne peuvent demeurer au même état quelque peu de temps que ce ſoit. Pour exprimer cette continuelle mutabilité des corps, les anciens Philoſophes ſe ſont ſervis de la comparaiſon d'un fleuve, qui eſt très convenable à ce ſujet. Car comme Heraclite a fort bien dit, que jamais perſonne n'eſt entré deux fois dans le même fleuve; par ce que les eaux qui s'écouloient hier de cet endroit du fleuve où un homme eſt entré, ſont déja écoulées, & que d'autres ont pris leur place, qui s'écoulent

préſentement : & comme le Philoſophe Cratyle n'a pas dit moins vrai, lors qu'il a ſoûtenu qu'on ne peut entrer ſeulement une fois dans le même fleuve : de même ce cheval ſur lequel vous étes porté, & que vous croyez connoître, eſt un autre cheval que celui qui vous portoit hier ; & que celui même qui vous portoit il n'y a qu'un moment. Le tems en a emporté une partie. Ses chairs, ſes os, ſa peau, ſon poil ſont changez, par la nourriture qu'il a priſe, par les excremens qu'il a rendus, par ſon accroiſſement, par la reſpiration, par la tranſpiration, par la chaleur exterieure, par l'interieure, par l'abord de l'air qui l'environne, par les eſprits qui s'écoulent : la matiere qui ſurvient réparant la perte de celle qui eſt échappée.

C'eſt pourquoi Platon, & tous ces anciens Philoſophes qu'il cite dans ſon Theætéte ; je veux dire Empedocle, Heraclite, Protagore, & la plûpart des autres Philoſophes, ſi vous en exceptez Parmenide ; & ces Poëtes celebres, Homere & Epicharme, qui

qui ont été ſuivis par (*a*) Seneque; ils ont tous dit que toutes choſes ſe font, mais qu'aucune n'exiſte, en ſorte qu'on puiſſe dire qu'elle eſt quelque choſe d'aſſuré & de fixe. Il s'enſuit de là, que lors que je m'appliquerai à rechercher la connoiſſance de quelque choſe, elle ceſſera d'être ce qu'elle étoit, avant que mon Eſprit ſe ſoit attaché à cette recherche. C'eſt ce qui obligeoit le Philoſophe Cratyle d'aſſurer, qu'il ne falloit rien dire; & de ſe contenter de remuer le doit. Or comme ce que l'on appelle les Univerſaux, ſont compoſez des choſes particulieres & ſingulieres, puiſque l'on ne peut connoître les choſes particulieres, à cauſe qu'elles nous échapent par ce changement & cet écoulement continuel, il s'enſuit que l'on ne peut connoître les Univerſaux, qui en ſont compoſez.

Ce raiſonnement a eu un tel pouvoir ſur l'eſprit de St. (*b*) Auguſtin, qu'il en a tiré cette conſéquence: *Qu'il ne faut point attendre de nos*

(*a*) *Senec.* Epiſt. 58.
(*b*) *Auguſtin.* Quæſt. 83. Quæſt. 9.

Sens la parfaite connoiſſance de la Vérité. Et Ariſtote (*a*) voulant répondre à ce même raiſonnement, s'y eſt pris d'une maniere ſi frivole, qu'il l'a même confirmé. Allons encore plus loin.

Puiſque toutes choſes ſont ſujettes au changement, il faut que j'y ſois ſujet moi-même, & que je change d'heure en heure, & de moment en moment. Pendant que je parle, je deviens un autre homme; & encore que ce changement ne s'apperçoive pas aiſément dans ſi peu de tems, on le reconnoît aiſément quelque tems après. Comment donc un homme, qui eſt ſi changeant, ſi variable, & ſi peu conſtant en lui-même, pourra-t-il juger aſſurément de toutes les autres choſes?

(*a*) *Ariſtot. Metaph.* Libr. III. cap. 5.

CHA-

CHAPITRE VI.

CINQUIE'ME PREUVE.

Les choſes ne peuvent être connuës avec une parfaite Certitude, à cauſe de la difference des hommes.

SI les hommes ſont ſi ſujets au changement, qu'il n'y en a pas un ſeul qui pendant quelque peu de tems ſoit ſemblable à lui-même, il faut qu'il ſe trouve une difference infinie dans cette grande multitude d'hommes, comme je l'ai déja remarqué. De cette grande varieté quelle convenance de Jugemens peut-on attendre? quelle conformité & quelle fermeté de ſentimens? Comment pourrai-je ſavoir que ce qui me paroît, vous paroît comme à moi? que ce qui me paroît blanc, vous paroît blanc? & que cette couleur, que nous appellons blanche, vous & moi, nous paroît à vous & à moi une même couleur.

Puiſque les choſes paroiſſent donc differentes aux hommes, ou du moins que

que nous ne pouvons ſavoir ſi elles leur paroiſſent ſemblables, dans cette grande multitude d'hommes, qui voyent les choſes differemment, ou qui ignorent s'ils les voient d'une même ſorte, lequel d'entr'eux croira-t-on, qui les voit telles qu'elles ſont véritablement? & dans un décord ſi univerſel, quelle ſera la regle de Vérité à laquelle tous les hommes conviendront de s'arrêter?

Le Poëte Euripide à fort bien reconnu ce défaut de la nature humaine, lors qu'il a fait dire à Eteocle, que (a) *Parmi les hommes rien n'eſt égal, rien n'eſt ſemblable, hormis les noms des choſes, mais que les choſes mêmes n'ont rien de fixe ni d'aſſuré.*

Le Philoſophe Protagore l'a auſſi reconnu, & c'eſt ce qui lui a fait dire, que chacun eſt à ſoi-même la regle de Vérité. Mais pour moi je dis de plus, que perſonne ne peut être à ſoi-même la regle de Vérité, à cauſe de cette diſſemblance, dont je viens de parler, non ſeulement de tous les hommes entr'eux, mais de chacun d'eux

(a) *Euripid. Phœniſſ.* vs. 504, 505.

d'eux avec ſoi-même. Cette matiere a été traitée excellemment par Platon dans ſon Theætéte, & par Sextus Empiricus (*a*). Ils méritent l'un & l'autre d'être conſultez.

CHAPITRE VII.

SIXIE'ME PREUVE.

Les choſes ne peuvent être connues avec une parfaite Certitude, par ce que leurs cauſes ſont infinies.

A Toutes ces preuves il faut encore ajoûter celle-ci, que toutes les choſes de ce monde ſont liées entr'elles de telle ſorte, qu'on ne peut en concevoir aucune ſans en concevoir une autre; ni cette autre ſans une troiſiéme; ni cette troiſiéme ſans une quatriéme, juſqu'à ce que portant nôtre Eſprit de l'une en l'autre, nous ayons parcouru l'infinité des choſes dont le monde eſt compoſé. Or

(*a*) *Sext. Empir. Pyrrhon. Hypot.* Libr. I. cap. 14.

Or l'Entendement humain n'étant pas capable de ſa nature de ſavoir tout, & ne pouvant rien ſavoir ſans ſavoir tout, il s'enſuit qu'il ne peut rien ſavoir.

Je veux, par exemple, ſavoir ce que c'eſt que l'homme; comme il eſt compoſé d'un corps, d'une Ame, & qu'il eſt doüé de Raiſon, je ne puis connoître ce qu'il eſt, ſi je ne connois la nature du corps, de l'Ame, & de la Raiſon. Le corps de l'homme étant compoſé de feu, d'air, d'eau, & de terre, je dois connoître la nature de ces quatre Elemens, pour pouvoir connoître la nature de l'homme. Je commence par le feu, & pour le connoître, je m'applique à la recherche de ce que les Philoſophes en ont penſé. Je conſulte Des Cartes, & je vois que je ne puis aprendre de lui quelle eſt la nature du feu, ſi je ne m'inſtruis exactement du Syſtême du monde qu'il a inventé. Et ce n'eſt pas aſſez que de m'en inſtruire, il faut l'examiner, & le comparer avec les Syſtêmes des autres Philoſophes, & juger enſuite lequel de tous ces Syſtêmes eſt véritable.

ble. Pour le pouvoir bien faire, il faut remonter à la connoiſſance des premieres cauſes, qui juſqu'ici ſont inconnues.

Quand j'aurai recherché la nature du feu, il faudra paſſer à celle de l'air, & enſuite à celle de l'eau, & enfin à celle de la terre; & en chacune de ces recherches nous trouverons les mêmes difficultez. Il faudra de là en venir à celle de la fabrique du corps humain, à la ſtructure & à l'uſage des parties du corps: matiere d'un travail, & d'une étude infinie, chacune de ces choſes après les diſputes & les experiences de tant d'années, étant demeurées dans une grande obſcurité.

On ne pourra pas ſe diſpenſer de rechercher, comment le corps de l'homme eſt engendré, recherche importante & difficile touchant la generation & les cauſes de la generation; ce que le pere, ce que la mere y contribuë; d'où leur vient cette faculté d'engendrer; comment l'enfant ſe forme dans le ventre de ſa mere, comment il s'y nourrit; qui lui donne la force & l'induſtrie de ſortir de cet-

cette prison ; savoir si un homme peut être engendré sans pere, ou sans mere, comme quelques-uns l'ont cru; pourquoi il s'engendre un mâle, pourquoi une femelle ; pourquoi un enfant camus, pourquoi crespu, pourquoi petit, pourquoi colere, pourquoi adonné aux femmes, pourquoi grand mangeur, pourquoi yvrogne, pourquoi sain, pourquoi de longue vie. Voyez quelle infinité de choses il faut savoir.

Je supose néanmoins qu'on les puisse savoir, voici d'autres difficultez inexplicables qui se présentent touchant la nature de l'Ame de l'homme; ce que c'est, où elle est, comment elle agit, quel est l'effet de son action, comment elle est jointe au corps. Quand on aura sçu tout cela, il faudra voir ensuite ce que c'est que la Raison, quel est son usage, quels sont ses effets. Cette recherche vous engagera dans l'étude de toute la Dialectique. La chose iroit à l'infini, si l'on vouloit faire le denombrement de toutes les connoissances qui sont nécessaires pour parvenir à celle de l'homme; & la vie

ne

ne ſuffiroit pas pour ſavoir la moindre partie des choſes qu'il faut ſavoir pour connoître quelque choſe. Il vaut donc mieux s'arrêter dès l'abord, de peur de s'engager dans un travail inutile.

CHAPITRE VIII.

SEPTIE'ME PREUVE.

L'Homme n'a point de regle certaine de la Vérité.

C'Eſt une Preuve invincible & capitale contre la temerité des Dogmatiques, que le défaut d'une Regle certaine de Vérité, dont Dieu a privé la nature humaine. Car comme tous les choſes ſont mêlées du vrai & du faux, & que nous ſommes en peine de les diſcerner, & que nous nous y trompons ſouvent, comment pourrons-nous faire ce diſcernement, ſi nous n'y appliquons une Regle certaine de Vérité, qui nous fera connoître ſans aucun doute que ce qui y conviendra, ſera véritable; & que

que ce qui n'y conviendra pas ſera faux. C'eſt pourquoi ceux qui ſe ſont appliquez à la recherche de la Vérité, auxquels on a donné le nom de Philoſophes, ont employé toute la force de leur eſprit pour trouuer cette Regle. Ils lui ont donné le nom de *Criterium*, & ils en ont fait deux eſpeces; l'une pour regler les actions, l'autre pour regler les opinions. Toute la vie ſe conduit par le premier, & toutes nos connoiſſances dépendent du ſecond : lequel étant bien établi, nous aurons un moyen de diſtinguer le vrai du faux : & c'eſt ce qu'on appelle, la Regle, ou le κριτήριον de la Vérité.

Ce *Criterium* ſe peut prendre en diverſes ſortes, mais nous ne cherchons préſentement que celui qui eſt proprement la meſure de la comprehenſion ou perception; par le moyen de laquelle meſure, en y procedant avec art, on peut comprendre les choſes obſcures. Nous ne parlons ici que de cette ſorte de *Criterium*, ou de Regle de Vérité, qui ſe ſert de la Raiſon pour acquerir la connoiſſance de la Vérité.

Ce

Ce *Criterium* se divise en trois espèces, le *Criterium duquel*, le *Criterium par lequel*, & le *Criterium selon lequel*. Le *Criterium duquel*, c'est l'homme; car il s'agit de la connoissance de la Vérité que l'homme veut acquerir. Le *Criterium par lequel*, sont les instrumens dont l'homme se sert pour connoître la Vérité, comme les Sens, ou l'Entendement. Et le *Criterium selon lequel*, c'est l'action de l'Esprit humain, qui applique à la recherche de la Vérité le *Criterium par lequel*.

D'autres ont déja prouvé par des Raisons très-claires, que ces trois sortes de *Criterium* sont incertaines, & inutiles à la connoissance de la Vérité. Car puisque la nature de l'homme nous est inconnuë, ayant été vainement recherchée par tant de méditations & de contestations des Philosophes; il nous est encore bien plus inconnu, si elle peut connoître la Vérité. Le *Criterium duquel*, qui est la nature humaine, est donc incertain.

Si cela est ainsi, comme la chose parle d'elle même, il s'ensuit que le

Cri-

Criterium par lequel, eſt encore plus incertain, ſavoir les Sens de l'homme, ou les impreſſions qu'ils reçoivent, ou leurs ébranlemens intimes; ou la Phantaiſie, qu'on appelle autrement l'Imagination; c'eſt-à-dire, une impreſſion ou impulſion faite dans l'Ame par un objet exterieur, ou une modification de l'Entendement, que les Philoſophes Latins appellent *Viſum*. L'Entendement même, que d'autres veulent être le *Criterium par lequel*; ou la Raiſon, ſelon pluſieurs, qui eſt une faculté de l'Entendement; tout cela eſt également incertain. Car on ne peut pas connoître les facultez d'une nature qui eſt inconnuë.

Les facultez étant inconnues, les actions le ſont auſſi: & c'eſt en elles que conſiſte le *Criterium ſelon lequel*. Je n'ai pas entrepris de raporter ici tout ce qui fait à ce ſujet, car nous avons encore trop de chemin à faire, pour pouvoir nous arrêter long-tems dans les mêmes lieux: veu principalement que peu de gens ignorent, tout ce que l'on a coûtume de dire dans les Ecoles de Philoſophie ſur l'infidelité des Sens, & ſur celle de l'Enten-

tendement: car il n'y a point de matiere ſur quoi les Academiciens & les Sceptiques ſe faſſent plus valoir. Je propoſerai ſeulement quelques preuves, qui ôtent toute la créance que l'on pourroit avoir aux Regles de Vérité ou *Criterium.*

Puiſque pour connoître la Vérité, il faut avoir un *Criterium*, ou Regle de Vérité, il eſt néceſſaire de le trouver, avant que de rechercher la connoiſſance de la Vérité. Or pour trouver ce *Criterium*, il faut ſavoir diſcerner le vrai *Criterium* du faux. Pour cela, nous devons chercher auparavant ſi le vrai *Criterium* a des marques certaines de Vérité, par le moyen deſquelles nous le puiſſions connoître, & ſans leſquelles nous ne le ſaurions connoître. Et comment connoîtrons-nous ces marques de Vérité, ſi nous ne connoiſſons la Vérité? Il faut donc avoir trouvé la Vérité avant que de pouvoir trouver le *Criterium*; & il faut avoir trouvé le *Criterium* avant que de pouvoir trouver la Vérité; & puiſque nous n'avons trouvé ni la Vérité ni le

Criterium, il s'enſuit qu'on ne peut trouver ni l'un ni l'autre.

D'ailleurs puiſque le *Criterium* eſt la Regle de la Vérité; il faut avoir dreſſé cette Regle, & être aſſuré qu'elle ſoit droite, avant que de l'appliquer à la Vérité; car ſi elle n'eſt droite, & que nous ne ſoyons aſſurez qu'elle ſoit droite, elle ne ſera pas ſûre & nous ne pourrons pas nous y fier. Or nous ne ſaurions la dreſſer, ni être aſſurez qu'elle ſera droite, ſi nous n'avons une autre Regle de Vérité, qui ſoit aſſurément droite, & qui nous puiſſe ſervir à rectifier la premiere. Cette ſeconde pour être bien dreſſée, doit être rectifiée ſur une troiſiéme, & cette troiſiéme ſur une quatriéme, & ainſi juſqu'à l'infini. Ces matieres ont été expliquées plus au long par le Philoſophe Sextus Empiricus, homme ſubtil & pénétrant, qui a rabatu mieux que perſonne la fierté des Dogmatiques. Pour moi je me ſuis contenté de toucher la choſe ſommairement.

CHA-

CHAPITRE IX.

HUITIE'ME PREUVE.

1. *On dispute contre l'Evidence.* 2. *Les objets qui se présentent à l'Esprit de ceux qui sont endormis, qui sont yvres, & qui sont fous, sont aussi évidens que les objets qui se présentent à l'Esprit de ceux qui sont éveillez, qui sont à jeun, & qui sont en leur bon Sens.*

1. TOus ceux qui se vantent de pouvoir parvenir à la connoissance de la Vérité, par le moyen de quelque Regle de Vérité, ou *Criterium*, conviennent tous qu'outre cela il est nécessaire d'avoir une évidente & distincte perception des choses, soit par les Sens, soit par la Raison, soit de quelque autre maniere que ce puisse être; en sorte que l'Entendement pour comprendre quelque chose, ait besoin d'une idée distincte & évidente de cette chose. C'est là le langage de tous les Dogmatiques; *On dispute contre l'Evidence.*

tiques; en quoi ils ne s'apperçoivent pas qu'ils rendent par là la connoissance de la Vérité encore plus difficile; & qu'au lieu d'un *Criterium*, ils en demandent deux, à savoir l'idée de la chose, & l'évidence de cette idée. Or si l'on convient qu'il n'y a point de *Criterium*, comme je viens de prouver qu'il n'y en peut avoir, il s'ensuit que l'Evidence, qui est la compagne du *Criterium*, ne subsistera point. Ajoûtez à cela, qu'il n'y a rien d'évident que ce qui est évident à tout le monde. Car si personne ne veut recevoir pour évident, que ce qui lui paroît évident, le vrai & le faux seront également évidens; car chacun de ceux qui auront des opinions contraires, alleguera l'Evidence pour preuve de son opinion; car rien n'est si évident, qu'il paroisse évident à tout le monde, d'où il s'ensuit qu'il n'y a point d'Evidence.

En quoi l'on ne peut assez admirer l'imprudence de ces Philosophes, qui se vantant tous d'avoir l'Evidence par devers soi, ne voyent pas ce qui est très évident; savoir que cette Eviden-

vidence eſt trompeuſe, qui prend également la défenſe des parties oppoſées, & prête ſon ſecours à chacune d'elles contre l'autre; & que l'on ne pourra jamais tirer aucun avantage de ce ſecours, juſqu'à ce que tous les Philoſophes ſoient d'accord, & ſe reüniſſent tous en une même Secte. Quelqu'un aura-t-il aſſez de préſomption, quelques claires & diſtinctes notions qu'il ait des choſes, pour croire être le ſeul ſage au monde, & que tous les autres hommes ſont inſenſez. L'Evidence ne trompe-t-elle pas même ſouvent une même perſonne, qui trouve dans ſa vieilleſſe une choſe évidemment fauſſe, qui lui paroiſſoit évidemment véritable dans ſon enfance.

Ecoutons ce que dit Sophocle: (a) *Jamais deux hommes amis, ni deux peuples alliez, n'ont gardé entre eux les mêmes ſentimens. Car les uns plûtôt, les autres plus tard, trouvent les mêmes choſes douces & ameres.* Ajoûtons encore ces paroles

(a) *Sophocl. Ædip. Tyr.* vſ. 639. & ſeq.

les de Terence: (a) *Jamais homme n'a ſi bien reglé ſa vie par la raiſon, que l'état des choſes, le tems & l'uſage ne lui ayent apporté quelque nouveauté, & quelque inſtruction, lui faiſant connoître qu'il ignoroit ce qu'il croioit ſavoir, & lui faiſant éprouver que ce qu'il auroit cru le plus deſirable, devoit être rejetté.* Or de toutes les Evidences, laquelle croirons-nous devoir ſuivre? Sera-ce celle de l'enfance? Sera-ce celle de l'âge viril? Sera-ce celle de la vieilleſſe? Ce Denys d'Heraclée qui, vaincu par la douleur, paſſe de la Secte des Stoïciens à celle des Epicuriens, & qui pour cela fut ſurnommé le Changeant, pendant qu'il tenoit le parti des Stoïciens, trouvoit-il de l'obſcurité & de la confuſion dans toutes choſes?

Les objets qui ſe préſentent à l'Eſprit de ceux qui ſont endormis, qui ſont yvres, & qui ſont fous, ſont auſſi évidens que les objets qui ſe préſentent à l'Eſprit

2. Je dis de plus que ce qui paroît à l'Eſprit dans le ſommeil, dans l'yvreſſe, & dans la folie, n'a pas moins d'Evidence que ce qui paroît à l'Eſprit quand on eſt éveillé, quand on eſt à jeun, & quand on eſt dans ſon bon Sens. Quand on

(a) *Terent. Adelph.* Sc. 4. Act. V.

on eſt éveillé, quand l'yvreſſe eſt paſſée, ou que l'on eſt revenu de ſa folie, on reconnoît véritablement que l'on étoit alors dans l'erreur; mais l'on ne s'en apperçoit point dans le tems du ſommeil, du vin, ou de la folie. On doute même quelquefois en dormant ſi l'on veille, ou ſi l'on dort; & après y avoir fait reflexion, on croit quelquefois veiller, & voir avec une parfaite Evidence ce qui paroît à l'Eſprit.

de ceux qui ſont éveillez, qui ſont à jeun, & qui ſont en leur bon ſens.

Cet homme d'Argos qui croioit être à la Comedie, & qui ſeul frappoit des mains devant un Théatre vuide, ne croioit-il pas voir & entendre clairement le geſte & le recit des Acteurs? Les emportemens des fous, leurs craintes, leurs fuites, leurs tranſports, ne ſont-ce pas des marques d'un Eſprit évidemment & violemment agité par les images des choſes qui ſe préſentent à lui. Ne ſe trouve-t-il pas des gens qui étant endormis répondent fort à propos à ce qu'on leur demande; d'autres qui font de fort beau vers, & quelques-uns qui marchent ſur les toits des maiſons avec beaucoup de cir-

conſpection ? Ce qu'ils ne feroient pas, s'ils n'y étoient excitez par de très-claires idées ? Ceux qui croyent aſſiſter aux aſſemblées nocturnes des Sorciers, n'ont-ils pas en eux des idées très-claires de choſes très-fauſſes & très-frivoles ? Et telles qu'étant éveillez, ils ne reconnoiſſent pas qu'ils dormoient quand ces viſions leur paſſoient par l'eſprit ; & croyent ſi certainement les avoir veuës, qu'ils s'imaginent que ceux qui leur contrediſent, dorment eux-mêmes, ou ne ſont pas dans leur bon Sens.

Puiſque ces images qui ſe préſentent à nous dans le ſommeil, quelque évidentes qu'elles nous paroiſſent, ſont néanmoins très-fauſſes, comment pourrons-nous ſavoir, ſi nôtre veille n'eſt point un autre ſommeil, pendant lequel les images des choſes qui paroiſſent à nôtre Eſprit, de quelque lumiere qu'elles ſemblent environnées, ſont néanmoins vaines & fauſſes ? Platon dans ſon Théetete a formé ce doute comme moi. Ceux-là ſe trompent fort, qui croyent avoir trouvé une marque certaine, pour découvrir la fauſſeté des ſonges ; ſavoir

voir en ce qu'ils n'ont pas de raport avec les choſes, que nous avons faites en veillant. Car ſi par hazard elles y ont du raport, il n'y aura plus de marque qui puiſſe ſervir à les diſtinguer. Or il peut fort bien arriver qu'il s'y trouve du raport. Comme, par exemple, ſi je ſonge en dormant que je raconte à mes amis les mêmes choſes que je leur racontois le jour précedent, & que l'aboyement d'un chien a interrompu mon recit; le lendemain après mon reveil, je ſerai en doute ſi l'aboyement de ce chien a interrompu le recit que je faiſois étant éveillé, ou celui que je faiſois étant endormi. Comme il nous arrive quelquefois de douter, ſi de certaines choſes nous ſont effectivement arrivées, ou ſi nous les avons rêvées. Que ſi d'ailleurs nos ſonges n'ont point de raport avec les choſes que nous avons faites en veillant, pourquoi croirons-nous plûtôt que les choſes que nous avons penſées en dormant, ſont fauſſes, que celles que nous avons penſées, étant éveillez? Car puiſqu'elles ſont également diſcordantes entr'elles, &

que ce decord eſt la marque de la fauſſeté, les unes ne doivent pas être plus ſuſpectes de fauſſeté que les autres.

On demeure d'accord que les veuës de nôtre Entendement ſont formées par l'impulſion du cerveau, & par le mouvement des fibres & des eſprits comme je l'ai dit. D'où il s'enſuit que l'évidence des images que j'ai préſentes à l'Eſprit, n'étant qu'une certaine maniere, ou une modification de ces images, vient de la même cauſe que ces images mêmes. Si l'on convient de ce point, que l'on ne peut nous conteſter, il faut auſſi convenir que le cerveau peut être ébranlé, & que les eſprits & les fibres peuvent être agitées de la même ſorte par des cauſes internes, que par des objets exterieurs. D'où il faut conclure, que l'Evidence peut ſe trouver dans le faux comme dans le vrai; & que l'Evidence du vrai ne porte aucunes marques, par où on la puiſſe diſtinguer de l'Évidence du faux. Et ces marques ne peuvent pas être priſes d'ailleurs, s'il eſt vrai, comme le ſoûtiennent les défenſeurs

de

de l'Evidence, que ce qui eſt évident eſt évident par ſoi-même, & n'a point beſoin de preuves du dehors.

Car autrement pour reconnoître l'Evidence on auroit beſoin d'une autre Evidence, comme d'une lumiere exterieure pour voir la lumiere. De même que ſi quelqu'un portoit pluſieurs piéces de monnoye dans un ſac, qui fuſſent toutes de cuivre, à la reſerve d'une ſeule qui ſeroit d'argent; & que des pauvres, qui ſauroient la choſe, demandaſſent qu'on leur donnât en aumône ces piéces de monnoye, chacun d'eux eſperant que la piéce d'argent ſeroit pour lui; que celui à qui ce ſac & ces piéces appartiennent, en face enſuite la diſtribution dans l'obſcurité & pendant la nuit, aucun de ces pauvres ne pourra ſavoir s'il a reçu la piéce d'argent, ni même ſi elle aura été tirée de dedans le ſac; & ſi quelqu'un d'entre eux faiſant des conjectures ſur le ſon de ſa piéce, ou ſur les remarques qu'il y peut faire en la maniant, ou ſur d'autres indices frivoles, croit ſavoir certainement, & avoir reconnu évi-

demment qu'il a la piéce d'argent, il ſera ridicule. Les autres pauvres ne le ſeront pas moins, ſi chacun d'eux a la même opinion de ſa piéce, & croit que tous les autres ſe trompent; & ce decord ne pourra être terminé qu'à la lumiere & au grand jour.

Il en eſt de même de l'erreur des Dogmatiques. Environnez des tenebres épaiſſes de l'ignorance, chacun d'eux tient dans ſes mains, & manie ſa piéce de cuivre, & il n'y en a aucun qui ne ſe vante d'avoir reconnu à des marques infaillibles, que ſa piéce eſt cette piéce unique & précieuſe, à ſavoir la Vérité, qu'il a reçue de Dieu, diſpenſateur de tous les biens, & qui ne s'attribue une perception diſtincte, évidente, & plus claire que la lumiere du Soleil en plein midi; qui ne ſoit perſuadé que tous les autres ſont dans l'erreur, ayant la même opinion de leurs piéces de monnoye: & il ne reconnoîtra que ſon Evidence tant vantée n'eſt que tenebres, qu'après que la lumiere lui ſera venue d'ailleurs.

CHA-

CHAPITRE X.

NEUVIE'ME PREUVE.

1. *Raiſon de douter de toutes choſes, propoſée par Des Cartes; ſavoir, que nous ignorons ſi Dieu ne nous a point créez de telle nature, que nous nous trompions toûjours. 2. D'où il s'enſuit que l'intime perception des choſes eſt douteuſe.*

1. DEs Cartes nous fournit encore une autre Raiſon de douter, lorſqu'il dit dès l'entrée de ſes Meditations, & de ſes Principes, (a) *Que nous ne ſavons pas ſi Dieu ne nous a point voulu créer de telle nature, que nous nous trompions toûjours, même dans les choſes qui nous paroiſſent les plus claires.* Ce doute étoit digne d'un Philoſophe, ſi celui qui l'a propoſé, eût pris ſoin de le reſoudre. Quand je dis qu'il eſt digne d'un

Raiſon de douter de toutes choſes, propoſée par Des Cartes, ſavoir que nous ignorons ſi Dieu ne nous a point créez de telle nature, que nous nous trompions toûjours.

(a) *Carteſ. Medit.* 1. & 6. *Princip. Part.* I. §. 5. & 13.

d'un Philosophe, je n'entens pas un Philosophe Chrêtien, qui sçait que (a) *Dieu éclaire tous les hommes venants en ce monde.* Mais Des Cartes parloit alors en Philosophe, & non pas en Chrêtien. Et celui qui a bien pu supposer qu'il n'y a point de Dieu, (b) a bien pu supposer aussi que Dieu a créé les hommes sujets à l'erreur. Mais lors qu'il se porte pour nouvel inventeur de la Vérité, ayant commencé le Systême de sa Philosophie par le doute, & ayant proposé les raisons de ce doute; néanmoins incontinent après, comme si le chemin de la Vérité lui avoit été montré du Ciel, il cesse si absolument de douter, qu'il ne se met pas seulement en peine de resoudre les argumens qui l'avoient obligé de douter.

Mais ce n'est pas ici que cette matiere doit être traitée. Il suffit de dire maintenant, que ce doute est de telle importance pour empêcher nos Esprits de recevoir aucune proposition comme certaine, tant que nous ne nous

(a) *Joh.* I. 9.
(b) *Cartes. Princ.* Part. I. §. 7.

nous servirons que de nôtre Raison, que tant s'en faut que Des Cartes l'ait détruit, mais même qu'il ne peut aucunement être détruit, si la Raison n'emprunte le secours de la Foi. Car si quelqu'un se persuade que l'homme est un Animal, formé de telle sorte par la nature, que ce qui paroît vrai soit faux, tout ce qu'on lui proposera contre cette opinion, lui paroîtra faux ou véritable; s'il lui paroit faux, il le rejettera avec justice; s'il lui paroît véritable, se croyant de telle nature que ce qui lui paroît véritable est faux, il sera encore obligé de le rejetter comme faux. Ainsi il lui sera aisé de renverser toutes les raisons qu'on pourra lui objecter contre son opinion: & l'on n'en pourra inventer aucune, qui ne tombe sous cette loi generale, que ce qui paroît le plus vrai à l'homme est le plus faux.

2. Au reste, tout ce que j'ai allegué ci-dessus, & principalement cette raison de douter de toutes choses que Des Cartes a proposée; renversant de fond en comble ce fort dans lequel les Dogmatiques se retranchent, lors qu'ils

D'où il s'ensuit que l'intime perception des choses est douteuse.

qu'ils disent, que nous avons une certaine connoissance intime de plusieurs choses; qui bien que non fondée sur la Raison, est néanmoins certaine & évidente; que telle est la connoissance des premiers principes; telle la connoissance que j'ai d'être présentement éveillé; qu'encore que ces choses ne puissent pas se prouver par des raisonnemens, nous appercevons néanmoins par une certaine perception intime, que ces choses sont certaines. Car si la nature m'a formé de telle sorte, que ce qui me paroît le plus vrai soit le plus faux, lors que je croirai savoir & sentir par une perception intime, que le tout est plus grand que sa partie, ou que je suis éveillé, je serai obligé de croire que cela est faux, si je veux m'en tenir à cette raison de douter, proposée par Des Cartes.

CHA-

CHAPITRE XI.

DIXIE'ME PREUVE.

C'eſt une petition de principe, que de vouloir prouver par raiſon, que la Raiſon eſt certaine.

NOus avons encore une autre preuve pour faire voir la foibleſſe de la Raiſon, qui revient au même que la précedente. Quelque raiſonnement que l'on puiſſe former pour defendre la Raiſon, c'eſt une production de la Raiſon. Or la Raiſon ne peut rien produire qui ſoit entierement certain. Donc quelque preuve que je puiſſe inventer pour defendre la certitude de la Raiſon, elle ſera incertaine. C'eſt donc une petition de principe, que de defendre la Raiſon par raiſon: car les argumens que l'on propoſe pour cela, comme certains, & véritables, ſont produits par la Raiſon; & c'eſt cela même qui eſt en queſtion, ſavoir ſi la Raiſon peut produire quelque choſe de certain & de véritable.

CHA-

CHAPITRE XII.

ONZIE'ME PREUVE.

Les raiſonnemens ſont incertains.

IL faut nous endurcir le front, & puiſque nous avons commencé de douter, il faut douter à bon eſcient, quand les Dogmatiques devroient s'en deſeſperer. Quelque preuve qu'ils propoſent contre moi, ils ſe ſerviront pour cela d'un raiſonnement. Je ne me ſervirai point ici de l'autorité de pluſieurs Philoſophes, à qui tout cet art de raiſonner a paru douteux, incertain, trompeur; qui ont ſoûtenu que ces regles de Dialectique ſont des piéges, & des entraves dont on ne peut ſe débarraſſer, qui font paroître véritable ce qui eſt conſtamment faux; & qui concluent de là, qu'il faut être inſenſé pour ajoûter foi à ce qui nous trompe ſouvent.

Je veux me rendre plus facile. Qu'on me propoſe ici un raiſonnement que nos adverſaires tiennent pour très certain

tain & inconteſtable, je vais vous faire voir qu'il eſt très incertain, & ne prouve rien. Ils veulent prouver que Pierre eſt un Animal raiſonnable: voici comme ils raiſonnent. Tout homme eſt un Animal raiſonnable; Pierre eſt homme; Donc Pierre eſt un Animal raiſonnable. La prémiere de ces trois propoſitions, qui eſt univerſelle, paſſe principalement pour être véritable, par ce que chaque homme en particulier eſt un Animal raiſonnable. Car après que l'on a reconnu que cet homme eſt un Animal raiſonnable, & celui-là encore, & cet autre auſſi, & que l'on n'a vû aucun homme qui ne fût un Animal raiſonnable, de l'amas de toutes ces propoſitions particulieres, qui décident que chaque homme en particulier eſt un Animal raiſonnable, on a formé cette propoſition univerſelle; Tout homme eſt un Animal raiſonnable; d'où il s'enſuit que la certitude de cette propoſition univerſelle, dépend de la certitude de toutes ces propoſitions particulieres.

Mais dans le raiſonnement que nous examinons, la certitude de la propoſi-

CHAP. XIII.

DOUZIE'ME PREUVE.

Il s'enſuit des diſſenſions des Dogmatiques, qu'il ne faut s'attacher à aucune de leurs Sectes.

LEs diſſenſions des Dogmatiques nous fourniront encore une très bonne preuve pour les refuter. Et c'eſt cette même preuve dont les Medecins, ſurnommez Empiriques, ſe ſervoient contre les Medecins qui ſe ſervoient du raiſonnement, & que pour cela l'on nommoit Rationaux, ou Raiſonneurs. Car ſi rien n'a jamais été aſſuré par quelqu'un, qui n'ait été nié par quelque autre; s'ils n'ont jamais avancé aucun dogme qui n'ait été conteſté, quelle aſſurance pourrons-nous prendre ſur leurs affirmations, voyant que les autres Philoſophes Dogmatiques, remplis d'une pareille arrogance, n'y en prennent aucune?

Parcourons toutes leurs Sectes, de-

demandons à chacune d'elles ce qu'elle penſe d'elle-même, & des autres; elle répondra hardiment que la Vérité eſt de ſon côté, & que toutes les autres ſont dans l'erreur. Demandons aux autres ce qu'elles penſent de celle-là, elles diront ſans balancer qu'elle eſt dans l'erreur, & chacune d'elles s'attribuera la Vérité. De ſorte que chacune n'aura que ſa propre approbation, & ſera condamnée par les ſuffrages de toutes les autres. Sera-t-il d'un homme ſage, de ſuivre un parti, qui n'eſt approuvé que d'un ſeul, & qui eſt condamné de pluſieurs ?

CHAP. XIV.

TREIZIE'ME PREUVE.

La Loi de douter a été établie par d'excellens Philoſophes. 1. *Par Anacharſis.* 2. *Pherecyde.* 3. *Pythagore.* 4. *Empedocle.* 5. *Gorgias le Leontin.* 6. *Xenophane.* 7. *Epicharme.* 8. *Parmenide.* 9. *Xeniade.* 10. *Zenon d'Elée.* 11. *Heraclite.* 12. *Ana-*

Anaxagore. 13. *Democrite.* 14. *Protagore.* 15. *Socrate.* 16. *Platon, Auteur de la premiere Academie.* 17. *Ariſtote.* 18. *Arceſilas, Auteur de la ſeconde Academie.* 19. *Lacyde.* 20. *Carneade, Auteur de la troiſiéme Academie.* 21. *Clitomaque.* 22. *Philon, Auteur de la quatriéme Academie.* 23. *Antiochus, Auteur de la cinquiéme Academie.* 24. *Ciceron.* 25. *Varron, Piſon, Lucullus, & Brutus.* 26. *Origine du Pyrrhoniſme.* 27. *Metrodore.* 28. *Anaxarque.* 29. *Pyrrhon.* 30. *Combien il y a eu véritablement d'Academies; & quelle a été la difference de l'Academie, & du Pyrrhoniſme.* 31. *Il n'y a eu que deux Academies, l'ancienne & la nouvelle; & la nouvelle a été un véritable Pyrrhoniſme.* 32. *On propoſe les differens de la nouvelle Academie, & de la Secte des Sceptiques; & on les concilie. Premier different.* 33. *Second different.* 34. *Troiſiéme different.* 35. *Quatriéme different.* 36. *Cinquiéme different.* 37. *Sixiéme different.* 38. *Septiéme different.* 39. *Pourquoi les Phi-*

Philosophes qui font profession de douter, aiment mieux passer pour Academiciens que pour Pyrrhoniens. 40. *Il est faux que la Secte des Sceptiques, ou Pyrrhoniens, ait été interrompue après Timon.* 41. *Timon de Phlius.* 42. *Nausiphane de Teos.* 43. *Theodose de Bithynie.* 44. *Æneside me de Cnossus.* 45. *Ptolemée d'Alexandrie.* 46. *Cornelius Celsus.* 47. *Favorin.* 48. *Sextus Empiricus.* 49. *Savoir si Sextus Empiricus est le même que Sextus de Chæronée.* 50. *Grande affinité de la Secte Sceptique, de la Secte Empirique, & de la Secte Methodique.* 51. *Lucien.* 52. *Uranius.* 53. *Et encore du nombre des Dogmatiques, Porphyre.* 54. *Aristipe, Ariston de Chio.* 55. *Herillus de Carthage.* 56. *Menedeme d'Eretrie.* 57. *Les Philosophes Eretriques, & les Megariques.* 58. *Monime le Cynique.* 59. *Parmi les Nations étrangeres, les Mages.* 60. *Les Brachmanes.* 61. *Certains Philosophes Turcs, qu'on nomme les Etonnez.* 62. *Parmi les Juifs les Esseniens.* 63. *Et les Seboréens.* 64.

La Loi de douter a été établie par d'excellens Philosophes.

DEs gens habiles & intelligens ayant reconnu de quelles tenebres l'Entendement humain est envelopé, & de quelle profonde nuit les choses qui environnent l'homme sont couvertes; & ayant en même-tems remarqué que la principale cause des erreurs à quoi les hommes sont sujets, vient de la témerité & de la précipitation avec laquelle ils marchent dans des lieux raboteux & entrecoupez, au milieu de ces tenebres, comme s'ils marchoient dans une campagne unie, à la lumiere du Soleil, ils ont jugé à propos de se modérer, & d'arrêter cette impetuosité inconsiderée de leur Esprit.

Après avoir donc rapellé leur Esprit, & lui avoir jetté comme un frein, pour le faire rentrer en lui-même, ils l'ont degagé de ses préjugez. Ils ont examiné soigneusement la nature de leur corps, & de leur Entendement, & des choses du dehors, observant tout, éprouvant tout; & ils ont enfin experimenté, que

que le seul moyen d'éviter l'erreur, c'est de suspendre leur créance. Il est constant que c'est là l'origine de la Philosophie, & qu'elle doit sa naissance à cette Methode de douter, que ces hommes sages ont prise par la connoissance qu'ils ont euë de la foiblesse de leur Esprit. Il n'y avoit point alors d'autre difference entre un homme intelligent, & un homme grossier; entre un Philosophe, & un ignorant, qu'en ce que l'un savoit qu'il ne savoit rien, & que l'autre ne le savoit pas.

Si nous voulons donc repasser sur l'histoire de la Philosophie, depuis sa prémiere origine jusqu'à aujourd'hui, dans une si grande diversité d'opinions, nous trouverons que ces excellens personnages qui en ont été les Auteurs, si vous en exceptez un fort petit nombre, sont tous convenus en ce point, que la Vérité est cachée, que les Sens & l'Entendement sont trompeurs & imbecilles, & que cet Entendement est dans une profonde ignorance de toutes choses.

Je ne mettrai point Homere à leur tête, & je ne me parerai point de

ſon autorité, comme les Sceptiques s'en parent volontiers, ou ſuivant la coûtume de toute l'antiquité, qui en toutes ſortes de queſtions a toûjours reclamé le ſuffrage d'Homere, ou par ce qu'ils ſavoient qu'Arceſilas & Pyrrhon avoient toûjours Homere entre les mains, & en faiſoient leur lecture ordinaire. Je n'allegueraï point non plus les Sept Sages de la Gréce, dont on veut que les maximes établiſſent cette loi de douter. Ces autoritez mandiées ont plus d'oſtentation que de Vérité.

Anacharſis. 1. J'en excepte toutefois Anacharſis, qui a ſoûtenu, à ce que l'on dit; qu'il n'y avoit aucune Regle de Vérité, ou *Criterium*, & que l'homme ne pouvoit rien comprendre; & qui a repris ceux des Grecs, qui étoient dans un ſentiment contraire.

Pherecyde. 2. Pour Pherecyde, on ne peut diſconvenir qu'il n'ait été de ce ſentiment, puiſqu'il a écrit, qu'il n'y a aucune Vérité dans toutes les choſes, & qu'il n'y en connoît point.

Pythagore. 3. Telle a auſſi été la doctrine de Pythagore, & dans les ouvrages qui lui ſont attribuez, on trouve cette cele-

célebre maxime ; que perſonne ne doit rien ſouhaiter, par ce que perſonne ne ſçait ce qui lui eſt le plus utile. Sachant donc bien, qu'avec toute l'application dont un homme eſt capable, il ne parviendroit jamais à la Sageſſe, qui dépend de la connoiſſance de la Vérité, il déclara à Leon, Prince des Phliaſiens, qu'il ne poſſedoit ni la Science, ni la Sageſſe, que Dieu ſeul jouït de ce bien; qu'il ne ſe vantoit d'autre choſe que d'être amateur de la Sageſſe, c'eſt-à-dire, Philoſophe.

4. Empedocle, diſciple de Pythagore, profita de cette leçon, & ſe plaignit ſouvent, que la voye des Sens étoit trop étroite pour nous conduire à la Vérité. *Empedocle.*

5. Gorgias Leontin, Prince de ceux qu'on appelloit autrefois Sophiſtes, ſortit de l'Ecole d'Empedocle. Il compoſa un Livre, qu'il diviſa en trois parties. Il montroit dans la premiere, qu'on ne peut pas dire que rien exiſte. Il prouvoit dans la ſeconde, que quand il ſeroit vrai que quelque choſe exiſte, l'homme ne le peut comprendre; n'y ayant aucune Regle *Gorgias Leontin.*

de Vérité, ni l'Entendement, ni les Sens. Et dans la troiſiéme il faiſoit voir, qu'encore que l'homme pût comprendre quelque choſe, il ne peut toutefois expliquer à un autre ce qu'il comprend.

Xenophane. 6. Xenophane, qu'on met au nombre des Pythagoriciens, reconnut auſſi qu'on ne peut rien comprendre avec certitude; qu'il n'y a nulle Regle de Vérité, ni la Raiſon, ni les Sens; que tout dépend de l'opinion. Et il ſoûtenoit cette doctrine avec tant de hauteur, qu'on l'en crut le premier inventeur, quoi qu'il ne le fût pas.

Epicharme. 7. Epicharme, qui fut de la même troupe, vouloit qu'on ſuſpendît ſon jugement & ſa créance, & prétendoit que de là dépendoit uniquement la Sageſſe.

Parmenide. 8. Parmenide, à qui Platon donne le ſurnom de Grand, appelloit téméraires & arrogans, ceux qui croioient avoir acquis la Science, puiſqu'elle eſt au deſſus de la portée de l'homme.

Xeniade. 9. Xeniade Corinthien a avancé, qu'il n'y a aucun *Criterium*, ou Regle de

de Vérité ; que toutes choſes ſont fauſſes, nos Idées, nos opinions. Democrite fait mention de ce Xeniade ; & c'eſt pourquoi j'ai de la peine à croire, quoi que je n'oſe pas le nier, que ce ſoit le même Xeniade, pareillement Corinthien, qui eut Diogene pour eſclave, & qui lui ſurvêcut. Democrite fut plus ancien que Diogene, qui mourut à l'âge de quatre-vingt-dix ans.

10. Zenon d'Elée, eſt celebre entre ceux qui ont enſeigné, qu'il faut ſuſpendre ſa créance. Il a été Auteur de la Secte Eleatique, laquelle néanmoins Platon (*a*) attribue à Xenophane, & qu'il ſoûtient même avoir été plus ancienne que Xenophane. *Zenon d'Elée.*

11. Heraclite a ſoûtenu la même doctrine. *Heraclite.*

12. Comme auſſi Anaxagore, qui a décidé, que toutes choſes ſont environnées de tenebres. *Anaxagore*

13. Democrite enſeignoit que les cauſes des choſes étoient inconnuës ; qu'il n'y avoit rien de vrai ; ou que s'il y avoit quelque choſe de vrai, nous *Democrite.*

(*a*) *Platon. Sophiſt.*

ne le connoissions point; qu'il ne savoit point s'il savoit quelque chose, ou s'il ne savoit rien; s'il y avoit quelque chose, ou s'il n'y avoit rien. Il rejettoit toute sorte de démonstrations; & on raporte principalement de lui cette Maxime, que la Vérité est cachée dans le fond d'un puits.

Protagore. 14. Protagore, un des disciples de Democrite, fut surnommé la Sagesse. Il disoit qu'il n'y avoit nulle Regle de Vérité; qu'il n'y avoit rien de vrai ni de faux; qu'il y avoit une grande différence d'homme à homme; que ce qui paroît à l'un ne paroît pas à l'autre; qu'aucune chose n'est pas plus d'une sorte, que d'une autre sorte. Et ayant reconnu qu'il n'y a rien, dont on ne puisse dire le pour & le contre, & qu'il étoit même incertain si l'on pouvoit disputer pour & contre une même chose, il fut le premier qui établit la methode de défendre sur chaque matiere les deux opinions contraires.

Socrate. 15. Socrate, cet illustre Auteur de l'art de douter, prit ensuite la même voye, & la rendit fort commune. Car ayant remarqué que les hommes ne savent rien, & ne savent pas

pas même qu'ils ne ſavent rien, il le déclara hautement, & fit profeſſion de ne rien ſavoir; & il crut que ce fut par là qu'il mérita l'éloge qui lui fut donné par l'Oracle d'Apollon, d'être le plus ſage de tous les hommes; le ſouverain point de la Sageſſe étant de reconnoître ſon ignorance.

Nous voyons donc par les Dialogues de Platon, que ſur quelque matiere qu'on lui proposât, il n'aſſuroit jamais rien, ſe contentant de refuter ceux qui avoient eu la témerité d'aſſurer quelque choſe. C'eſt ce qui obligeoit ſes Adverſaires de le traiter d'ignorant & de fat, voyant qu'il ſe contentoit d'interroger les autres, ſans vouloir jamais répondre à aucune queſtion, & qu'il avoüoit ſon ignorance & ſa ſtupidité. Il ſe donna donc tout entier à l'étude de la Morale, abandonnant celle de la Phyſique, qu'il avoit d'abord cultivée diligemment, & qu'il reconnut enfin ſurpaſſer la portée de l'Eſprit de l'homme. En ſon particulier, il s'en ſentit ſi incapable, qu'encore que dans les commencemens il s'y crût fort habile, & que d'autres en ju-

geaſſent comme lui, à la fin néanmoins il en fût aveuglé à un tel point, qu'il fut obligé d'oublier tout ce qu'il y avoit appris. Il faiſoit profeſſion d'une ſi profonde ignorance, qu'il ne ſavoit pas même s'il étoit homme, ou quelque autre choſe, ni enfin ce qu'il étoit.

Quelques-uns ont prétendu qu'il ne parloit pas ſincerement ni ſérieuſement, lors qu'il tenoit ce langage, mais par ironie, ou par modeſtie, & pour rabbattre la vanité des Sophiſtes, qui ſe vantoient ſottement de ne rien ignorer, & d'être toûjours prêts de diſcourir ſur toutes ſortes de matieres. Si cela eût été ainſi, il n'eût pas perſeveré ſi conſtamment dans l'aveu public qu'il faiſoit de ſon ignorance; principalement lors qu'il parloit à ſes Amis, & à des gens graves & ſérieux, & lors qu'il n'y avoit nulle occaſion de décrier les Sophiſtes. Il n'eût pas examiné toutes choſes, comme il avoit coûtume de faire, conformement à cette doctrine; & il n'eût pas donné une ſi fauſſe interpretation, & ſi contraire à ſes ſentimens, à l'Oracle qui avoit rendu témoi-

moignage à sa Sagesse. De lui sont sorties plusieurs Sectes de Philosophes, dont la plus celebre, que l'on a nommée Academie, a suivi cette sage methode de douter de toutes choses, & l'a même augmentée, & portée à sa derniere perfection.

16. Platon, pere & instituteur de l'Academie, dressé par Socrate dans l'art de douter, & se déclarant son sectateur, prit sa maniere de traiter les matieres, & entreprit de combattre tous les Philosophes qui l'avoient précedé. Ce n'est pas seulement dans ses Livres, qu'on appelle Gymnastiques, mais lors même qu'il paroît plus affirmatif, soit qu'il fasse parler Socrate, soit qu'il en fasse parler un autre, qu'il n'avance rien comme véritable, mais seulement comme vraisemblable, & qu'il s'attache à sa maxime, qu'il faut laisser la connoissance de la Vérité aux Dieux, & aux enfans des Dieux; & que nous devons nous contenter de la recherche de ce qui est probable. *Platon, Auteur de la premiere Academie.*

Les Academiciens qui ont suivi Platon, tâcherent de fixer cette Philosophie, qui avoit été jusqu'alors

libre & vagabonde, & qui se trouvoit déja chargée de la connoissance de plusieurs choses. Ils dresserent des Systêmes, des plans & des regles de doctrine; & négligeant le précepte de Socrate leur premier maître, qui n'avoit point approuvé cette voye, ils établirent des loix pour enseigner & pour apprendre; & ils eurent même la hardiesse d'avancer des Dogmes.

Aristote. 17. Aristote retint néanmoins ces manieres incertaines & douteuses de disputer de toutes choses, & il fut suivi en cela par les Peripateticiens ses Sectateurs. On trouve plusieurs traits dans ses ouvrages, & principalement dans ses Livres Metaphysiques; qui bien qu'ils ne nous ferment pas le chemin de la Vérité, n'en permettent pas néanmoins la recherche, qu'en la commençant par le doute, & après en avoir fait voir la difficulté. Il lui est même échappé de dire, qu'il n'y a point de difference entre une ferme opinion, & une science. D'où il s'ensuit que toutes les opinions des hommes étant incertaines, toutes leurs sciences le sont aussi.

18. Ar-

18. Arceſilas vint enſuite, qu'un ancien (*a*) Auteur appelle élegamment, l'illuſtre Prince de l'Academie, qui n'affirme rien. Ce fut lui qui rapella cette loi de douter de toutes choſes, qui avoit été propoſée par Socrate, & qui ſe trouvoit preſque anéantie de ſon tems. Il reprit cette coûtume ancienne, de contredire toûjours dans la diſpute tout ce que l'on avançoit, de ſoûtenir ce qui paroiſſoit le plus probable, & de n'aller point au delà du vraiſemblable. Il pouſſa les choſes encore plus loin; car ayant remarqué que contre cette maxime de Socrate; je ne ſçai autre choſe, ſinon que je ne ſçai rien, l'on pouvoit faire cette importante objection: Que l'homme peut donc ſavoir quelque choſe, s'il ſçait ſeulement qu'il ne ſçait rien, il ne voulut pas même recevoir la maxime que Socrate avoit laiſſée, comme pour ſervir de conſolation à l'imbecillité humaine; & il prononça que nous ne ſavons pas même, ſi nous ne ſavons rien; qu'il n'y a rien de certain;

Arceſilas, Auteur de la ſeconde Academie.

(*a*) *Pompon.Mel.* Lib.I. cap. 18.

tain; que la nature ne nous a donné aucune Regle de Vérité; que les Sens & l'Entendement humain ne peuvent rien comprendre de vrai; que dans toutes les choſes il ſe trouvoit des raiſons oppoſées, d'une force egale; qu'aucune choſe n'étoit ni plus véritable, ni même plus vraiſemblable qu'une autre; que tout étoit enveloppé de tenebres; & partant qu'il ne falloit rien approuver, ni rien affirmer, & qu'il falloit toûjours ſuſpendre ſon conſentement. Ainſi jamais il ne déclaroit ſon ſentiment, ne voulant pas même que l'on eût de ſentiment. Et ſi quelqu'un vouloit avancer & ſoûtenir le ſien, il le combattoit avec beaucoup d'agrément & de politeſſe, & avec beaucoup d'eſprit & de ſubtilité.

Mais après tout ce même homme, qui lors qu'il étoit queſtion de Philoſopher, ne demeuroit pas d'accord qu'une choſe fût plus véritable ou plus vraiſemblable que l'autre, quand il revenoit à l'uſage de la vie commune, il ſuivoit ce qui lui paroiſſoit avoir plus de probabilité. Cependant en pratiquant & ſoûtenant cette metho-

de

de de philosopher, sa grande modestie ne lui permettoit pas de s'en dire l'Auteur ni l'inventeur, mais il la raportoit à Socrate, & à Platon, à Parmenide, & à Heraclite. Il avoit été pourtant attiré à ce parti par Pyrrhon, auquel il s'étoit attaché, après avoir abandonné Theophraste, Crantor, Diodore, & Menedeme.

Il fut donc véritablement Pyrrhonien, & les Pyrrhoniens l'ont mis au nombre des Sceptiques & des Pyrrhoniens; quoi qu'il ne rejettât pas le titre d'Academicien. Il le faut donc tenir, non seulement pour le restaurateur, mais encore pour le reformateur de la doctrine de Socrate, & de l'ancienne Academie. C'est lui qui a donné la naissance à la nouvelle Academie, qui est établie sur des fondemens bien plus solides, que l'ancienne. Cependant quoi qu'il eût beaucoup de disciples, sa doctrine néanmoins ne fut pas d'abord fort goûtée, par ce qu'il sembloit vouloir éteindre toute la lumiere de la science, jetter des tenebres dans l'Esprit, & renverser les fondemens de la Philosophie.

19. La-

Lacyde. 19. Lacyde fut le seul qui défendit la doctrine d'Arcesilas. Il la transmit à Evandre, qui fut son disciple avec beaucoup d'autres. Evandre la transmit à Hegesime, & Hegesime à Carneade.

Carneade, Auteur de la troisiéme Academie. 20. Carneade ne suivoit pas pourtant en toutes choses la doctrine d'Arcesilas, quoi qu'il en retînt le gros & le sommaire. Cela le fit dire Auteur d'une nouvelle Academie, qui fut nommée la troisiéme. Sans jamais découvrir son sentiment, il combatoit avec beaucoup d'esprit & d'éloquence toutes les opinions qu'on lui proposoit. Car il avoit apporté à l'étude de la Philosophie une force d'esprit admirable, une memoire fidele, une grande facilité de parler, & un long usage de la Dialectique. On l'alloit donc entendre en grand concours; & lors que les Atheniens le députerent vers le Senat de Rome, pour des affaires de conséquence, & lui donnerent pour adjoints Critolaus Peripateticien, & Diogene Stoïcien, Philosophes de grande reputation, il fut reçu des Romains fort favorablement.

Ce

Ce fut alors que l'on commença à connoître à Rome le pouvoir de l'Eloquence, & le mérite de la Philoſophie. Et cette floriſſante jeuneſſe, qui méditoit dès-lors l'Empire de l'Univers, attirée par la nouveauté & l'excellence de cette noble ſcience, dont Carneade faiſoit profeſſion, le ſuivoit avec tant d'empreſſement, que Caton, homme d'ailleurs d'un excellent jugement, mais rude, un peu ſauvage, & manquant de cette politeſſe que donnent les belles Lettres, à la maniere des Romains de ſon ſiecle, eut pour ſuſpect ce nouveau genre d'érudition, qui perſuadoit & obtenoit tout ce qu'il vouloit, & fut d'avis dans le Senat, qu'on accordât à ces Députez ce qu'ils demandoient, & qu'on les renvoiât promtement avec honneur.

Il eſt vrai que Carneade renverſoit par ſes raiſons tout ce qu'il avoit entrepris de combattre; & qu'il demeuroit invincible dans les opinions qu'il ſoûtenoit. De ſorte que les Stoïciens, gens contentieux, & ſubtils dans la diſpute, avec qui, & lui, & Arceſilas, avoient de fréquentes con-

conteſtations, ſe pouvoient à peine défendre contre lui. Il s'attacha, comme j'ai dit, à la doctrine d'Arceſilas; ſi l'on en excepte quelques points, ſur quoi ils ne convenoient pas, comme ſur la Regle de Vérité, ſur l'Incomprehenſibilité, ſur les choſes qui ſont incertaines, & ſur la ſuſpenſion de la créance.

Il apportoit pluſieurs nouvelles preuves ſur cette matiere; mais tout cela ſe reduiſoit néanmoins à ſoûtenir, qu'il n'y a nulle Regle aſſûrée de ſcience, qu'on ne peut rien comprendre, qu'il faut ſuivre en toutes choſes la probabilité; que toutes les loix & les coûtumes ont été établies par les opinions des hommes, & par la nature; que les hommes vivent dans une ſi grande ignorance de la Vérité, & dans une ſi grande obſcurité de toutes choſes, qu'il ne recevoit pas même ces principes, dont il ſemble que la lumiere naturelle nous fait connoître la Vérité, comme par exemple; Que deux choſes ſont égales entre elles, quand elles ſont égales à une troiſiéme. Les Stoïciens, à qui il faiſoit la guerre, diſoient pour diminuer

nuer sa reputation, qu'il n'apportoit rien contre eux, dont il fût l'inventeur, & qui fût de son cru, mais qu'il avoit pris ses objections dans les Livres de Chrysippe Stoïcien. Il étoit si modeste, qu'il en demeuroit d'accord, disant que sans le secours de Chrysippe il n'auroit rien fait, & qu'il combattoit Chrysippe des propres armes de Chrysippe.

Il est vrai que Chrysippe voulant combattre cette loi de douter, & cette Suspension des Academiciens, avoit rapporté toutes les preuves, non seulement dont ils avoient coûtume de se servir pour la défendre, mais encore dont ils se pouvoient servir. Mais lors qu'il fût question de détruire ces preuves, & qu'il n'eut rien oublié pour en rabbattre les coups, ce fut alors qu'on reconnut sans peine, combien la cause des Academiciens étoit superieure à celle des Stoïciens, puisque l'ennemi declaré des Academiciens étant armé de leurs raisons, avoit paru bien plus fort, que lors qu'il avoit entrepris de les refuter. Ainsi Chrysippe se nuisit à lui-même par sa propre force, & il fournit à Car-

Carneade des armes contre lui-même.

Clitomaque. 21. Carneade jouït long-tems de ſa gloire, & il eut d'excellens hommes pour ſes diſciples : Clitomaque entre autres, qui étant Carthaginois, & déja inſtruit dans la Philoſophie de ſon païs, fut inſtruit enſuite par Carneade dans la Philoſophie Grecque, lui aida à l'établiſſement de la troiſiéme Academie, & enfin lui ſucceda. Il avoit beaucoup d'eſprit, il étoit ſtudieux & diligent, & ayant demeuré long-tems avec Carneade, qui n'avoit jamais rien écrit, il avoit eu ſoin de recueillir tous ſes diſcours, toutes ſes actions, & toutes ſes penſées. Il y avoit pourtant de certains points, ſur quoi il n'avoit jamais pu pénétrer le ſentiment de Carneade.

Tel fut l'effet de la longue habitude qu'avoit priſe Carneade, même avec ſes plus familiers, de n'aſſurer jamais rien. De reſte, il n'y avoit entr'eux nulle diverſité d'opinions ; car Clitomaque vouloit comme lui, que l'on ſuſpendît ſa créance, parce qu'on ne peut rien comprendre ; que l'on eût égard ſeulement aux choſes probables dans la conduite de la vie, pourvu que

que l'on n'y donnât point sa créance & son consentement: y ayant plusieurs choses, qui bien que probables ne laissent pas d'être fausses, & n'ont aucune marque de Vérité, qui ne se puisse rencontrer dans les choses fausses. Il n'avançoit point cette doctrine, comme lui étant propre, mais comme celle de l'Academie. Il avoit écrit quatre Livres sur la nécessité de suspendre sa créance. Je souhaitterois qu'ils fussent venus jusqu'à nous.

Philon, Auteur de la quatriéme Academie.

22. Philon fut disciple de Clitomaque, qui pour s'être éloigné sur de certains points des sentimens de Carneade & de Clitomaque, mérita d'être appellé avec Charmide fondateur de la quatriéme Academie. Car il disoit que les choses sont comprehensibles par elles-même; mais que nous ne pouvons toutefois les comprendre par la faculté que la nature nous a donné de comprendre les objets, dont les idées se présentent à nôtre Esprit: & qu'ainsi nous ne pouvons rien comprendre.

Antiochus; Auteur de la cinquiéme Academie.

23. Antiochus fut fondateur de la cinquiéme Academie. Il avoit été disciple de Philon pendant plusieurs an-

années, & il avoit soûtenu la doctrine de Carneade, car il étoit subtil & poli, mais enfin il quitta le parti de ses maîtres sur ses vieux jours; soit qu'il y fût engagé par les persuasions de Mnesarque Stoïcien, dont il avoit aussi pris les leçons; soit qu'il ne pût resister aux persecutions continuelles que lui faisoient les Dogmatiques; soit enfin que chatouillé par une vanité secrette, il voulût être Auteur d'une Secte, & avoir des disciples qu'on appellât de son nom les Antiochiens. Il se vantoit pourtant d'être rentré dans l'ancienne Academie, quoi qu'en effet il fût passé dans la Secte des Stoïciens. Mais il cherchoit à se laver de la note de legereté, & il étoit si bien persuadé que le nom de l'Academie lui feroit honneur, qu'il vouloit persuader aux autres qu'il en étoit sorti.

Il avoit donc fait passer dans l'Academie les Dogmes des Stoïciens, qu'il attribuoit à Platon, soûtenant que la doctrine des Stoïciens n'étoit point nouvelle, mais qu'elle étoit une reformation de l'ancienne Academie. Il publia même un ouvrage contre Philon son maître, ou plûtôt contre lui-

même-

même. Car cette même doctrine qu'il combattoit dans sa vieillesse, il l'avoit long-tems enseignée, & défenduë par de savans écrits. En cela même il confirmoit la doctrine de la nouvelle Academie, qu'il entreprenoit de refuter ; montrant assez par son inconstance, combien les jugemens des hommes sont peu surs pour la connoissance de la Vérité, & combien les hommes sont éloignez, de pouvoir jamais être assurez, s'ils peuvent savoir quelque chose ou non. Cette cinquiéme Academie ne fut donc autre chose, qu'un assemblage de l'ancienne Academie, & de la Philosophie des Stoïciens ; ou plûtôt c'étoit la Philosophie même des Stoïciens, portant l'habit & les titres de l'ancienne Academie ; je veux dire celle qui fut florissante entre Platon & Arcesilas. Car les Stoïciens avoient abandonné la Loi de douter, comme elle fut aussi abandonnée par Antiochus, dont les Dogmes se sont conservez, & que l'on voit n'avoir été ni Platonicien véritable, ni Socraticien.

24. Ce Philon dont j'ai parlé, ayant été contraint de quitter Athenes dans *Cicero.*

la

la guerre de Mithridate, se retira à Rome, & eut Ciceron pour disciple. Il lui enseigna exactement tout le Système de la nouvelle Academie. Après quoi Ciceron étant venu à Athenes, il fut instruit pendant six mois par Antiochus dans les préceptes de l'ancienne Academie. Lors même qu'il fut engagé dans les emplois honorables de la Republique, il ne quitta point l'étude de la Philosophie, & sa maison fut le reduit des premiers Philosophes de son tems.

Il demeura long-tems attaché à la doctrine de l'ancienne Academie, depuis qu'il l'eut connue par l'institution qu'il reçut d'Antiochus. Mais enfin les reflexions, l'étude, & l'usage du monde, l'ayant rendu plus savant, il revint à la Philosophie de Philon; & il lui arriva tout le contraire de ce qui étoit arrivé à Antiochus, qui quitta la nouvelle Academie, pour retourner à l'ancienne: car Ciceron passa de l'ancienne à la nouvelle, qu'il éclaircit & défendit par des écrits qu'on ne sauroit assez estimer. Il se servit de la liberté que lui donnoit cette Secte avec si peu de contrainte, qu'il ne fai-

faiſoit nul ſcrupule de changer d'opinions ſelon les diverſes rencontres, diſant ouvertement qu'il étoit libre, qu'il vivoit au jour la journée, & qu'il ſuivoit ce qui lui paroiſſoit le plus probable. Il loüoit ſouvent & publiquement cette maniere de Philoſopher des Academiciens, comme modeſte, commode, polie; & conſtante, & il ne craignit point de déclarer, qu'on ne peut rien dire de ſi extravagant, qui n'ait été dit par quelque Philoſophe.

25. Varron s'exprima plus durement encore, diſant qu'il ne peut rien venir de ſi étrange dans l'Eſprit d'un malade qui eſt en délire, que quelque Philoſophe n'ait oſé l'avancer. Cet homme, qui étoit le plus ſavant des Romains, avoit été imbu des préceptes d'Antiochus, & je ne fais pas de doute que dans cette Satire, qu'il avoit intitulée, Les Eumenides, & par laquelle il avoit entrepris de prouver que tous les hommes ſont inſenſez, il n'eût ramaſſé pluſieurs preuves pour montrer, qu'il n'y a aucune connoiſſance de la Vérité dans l'Eſprit humain. *Varron, Piſon, Lucullus, & Brutus.*

Pison avoit pris aussi des leçons d'Antiochus, comme beaucoup d'autres, & principalement Lucullus, si illustre par les grandes choses qu'il avoit executées, par l'élegance de son esprit, & par son érudition dans les belles Lettres. Etant Questeur, & ensuite General d'Armée, il se fit toûjours accompagner par Antiochus. Et ce fut lui qui le rendit si zélé partisan de l'ancienne Academie; comme Aristé frere d'Antiochus, engagea dans la même Secte Brutus, homme de très grand mérite. Et eux, & tous les autres disciples d'Antiochus, se continrent dans les bornes de cette ancienne Academie. L'étude de la Philosophie fleurissoit alors à Rome, pendant que l'Academie étoit presque deserte dans la Gréce même, qui étant opprimée par les armes des Romains, & agitée continuellement des troubles de la guerre, pensoit bien moins à la recherche de la Vérité qu'à son salut.

Origine du Pyrrhonisme.

26. Or cet art de douter correctement, qui ne fait pas seulement profession d'ignorance, mais d'ignorer même son ignorance, avoit fait de

de grands progrez avant Arcesilas.

27. Car Metrodore de Chio, qui étoit sorti de l'Ecole de Democrite, ou comme quelques-uns le prétendent, de celle de Nassa, & qui étoit de la même Isle de Chio, & qui avoit été instruit par Protagore, disciple de Democrite, mit cette maxime à la tête de son ouvrage *De la nature*; Personne de nous ne sçait rien, & nous ne savons pas même, si nous savons quelque chose, ou si nous ne savons rien. Ce fut cela qui fit dire, qu'il avoit ôté toute Regle de Vérité, qu'on nomme *Criterium*. *Metrodore.*

28. Anaxarque fit le même. Il étoit natif d'Abdere, défenseur de la doctrine de Democrite, & il fut surnommé Eudæmonique, à cause de la fermeté de son courage, & de la facilité de ses mœurs. C'est-ce qui le mit en grande considération auprès d'Alexandre qu'il accompagna. Il ôta, comme j'ai dit, toute Regle de Vérité, disant que nous ne pouvions comprendre les choses par nôtre Esprit, que comme les foux, ou ceux qui sont endormis les peuvent compren- *Anaxarque.*

dre ; que les choſes de la maniere qu'elles ſe préſentent à nôtre Eſprit, ſont ſemblables à un tableau, qui nous préſente la reſſemblance des choſes, mais non pas les choſes mêmes ; qu'enfin il ne ſavoit rien ; & qu'il ne ſavoit pas même s'il ne ſavoit rien. Ce qu'il avoit appris de ſon maître Metrodore.

Pyrrhon. 29. L'art de douter étoit alors preſque dans ſa perfection, & l'Eſprit humain étoit convaincu de ſa foibleſſe, lors que Pyrrhon, natif de la Ville d'Elide, mit à cet art la derniere main. Car après avoir leu les Livres de Democrite & de Metrodore, il ſuivit Anaxarque dans les Indes, & il eut des conferences avec les Mages & les Gymnoſophiſtes ; & étant de retour en ſon païs, il propoſa un genre plus parfait d'Incomprehenſibilité, que les Grecs nomment *Acatalepſie.* Car ayant remarqué avec beaucoup de pénétration que les Anciens après avoir reconnu leur ignorance en toutes choſes, & même leur ignorance de cette ignorance, gardoient néanmoins une maniere de Philoſopher, qui ſembloit admettre quelques connoiſſances, com-

comme certaines, & uſer de quelques affirmations, il lui fit prendre une nouvelle forme, & la mit hors de priſe à toutes les chicanes des Dogmatiques. Véritablement il n'en a rien laiſſé par écrit: mais il a eu des diſciples, & ces diſciples en ont eu d'autres, qui ont pris ſoin d'expoſer cette doctrine dans des ouvrages, dont quelques-uns ſont venus juſqu'à nous; & qui nous l'ont conſervée dans ſon integrité.

C'eſt ce qui nous diſpenſe d'en faire un plus grand détail. Il ſuffit de dire que les Pyrrhoniens n'ont admis aucune Regle de Vérité, nul raiſonnement, nulle marque pour reconnoître la Vérité, qu'ils n'ont rien affirmé, rien défini, rien jugé; qu'ils ne croioient point qu'une choſe fût plûtôt ceci que cela; que quelques raiſons qu'on leur propoſât, ils en trouvoient de la même force pour ſoûtenir le parti contraire; qu'ils ne préferoient aucune raiſon à une autre; qu'ils ſoûtenoient qu'il n'y avoit rien de vrai, & que tout ſe faiſoit par coûtume; & que lors même qu'ils avançoient toutes ces propoſitions, ils ne

les assuroient pas, mais qu'ils le faisoient seulement par esprit de contradiction. Car Pyrrhon combattoit tous les Dogmes des autres Sectes, lors qu'il soûtenoit qu'il les falloit rejetter, il n'exemtoit pas de cette loi ses propres sentimens, qu'il ne croioit pas plus certains, ni plus recevables que tout le reste: & quand il disoit qu'on ne pouvoit rien comprendre, il ne prétendoit pas avoir compris cela même, qui étoit également incomprehensible.

C'est pourquoi de sa proposition, que rien ne peut être compris, qui est une proposition universelle, il n'exceptoit pas cette même proposition; & il la comparoit à une Medecine, qui ne chasse pas seulement de nôtre corps les matieres peccantes & superflues, mais qui s'en chasse soi-même avec le reste. Cependant en cessant d'esperer de pouvoir connoître la Vérité, il s'arrêtoit aux apparences; & vouloit qu'elles tinssent lieu de *Criterium*, ou de Regle de Vérité, dans l'usage de la vie; & qu'on suivît les loix, les coûtumes, & les sentimens naturels; mais sans former au-

aucuns jugemens ni aucunes opinions.

Par cette voye il parvint fortuitement à cette tranquillité d'Esprit, qu'il cherchoit, & qu'il avoit espéré de trouver dans l'étude de la nature. Et par ce que ces sentimens qui nous viennent du dehors, & que nous appellons *Des Maux*, comme le froid, la faim, la soif, & les autres choses semblables, ne dépendent point de nos opinions, il fit seulement ce qui étoit en son pouvoir, s'abstenant de déterminer, si c'étoient des maux, ce qui les lui faisoit supporter avec beaucoup plus de modération. Par là il mérita la loüange d'une grande constance dans les perils. Il fut bien éloigné d'être tel qu'on l'a voulu représenter, n'évitant aucun peril, ne se détournant pas de son chemin à la rencontre d'un chariot ou d'un précipice, ne chassant point les chiens qui le vouloient mordre, fuyant la compagnie des hommes, errant solitaire, ou demeurant immobile dans le même état.

Tout cela a été controuvé pour le tourner en ridicule, par des gens peu

ſinceres, & mal informez de ſa doctrine. Il fut au contraire fort conſideré parmi ſes concitoyens, qui lui déférerent le Souverain Pontificat de ſa patrie, & lui rendirent de grands honneurs, accordant même en ſa faveur à tous les Philoſophes l'immunité des charges publiques. Les Atheniens lui donnerent le droit de bourgeoiſie. On dit même qu'il reçeut d'Alexandre un préſent de dix-mille écus d'or, lors qu'il l'aborda la premiere fois, ſoit pour le ſaluer, ſoit pour lui préſenter un Poëme, qu'il avoit fait en ſon honneur.

Epicure avoit beaucoup d'admiration pour lui, & s'informoit ſouvent de ſes mœurs, & de ſon genre de vie. Mais, direz-vous, Epicure l'a traité d'ignorant. Mais qui des Philoſophes la médiſance d'Epicure a-t-elle épargné ? Il n'a pas même reſpecté Democrite, qui fut la ſource d'où il puiſa ſa Philoſophie; ni Nauſiphane de Teos, qui avoit été ſon maître, & qui avoit été diſciple de Pyrrhon. Il lui ſeioit mal de reprocher à Pyrrhon ſon ignorance, ignorant lui-même, & n'ayant nulle teinture des belles Let-

tres.

tres. Il avoit même coûtume d'inſulter ceux qui s'y appliquoient, ſous prétexte que ces connoiſſances ne contribuent rien à la Sageſſe, mais en effet pour cacher ſon ignorance ſous ce mépris ſimulé.

Mais Pyrrhon fut eſtimé ignorant, non pas tant par ce qu'il l'étoit en effet, comme Ciceron (*a*) le témoigne, & comme il en faut tomber d'accord, que parce que ſuivant le Syſtême de ſa Philoſophie, il faiſoit profeſſion de ne rien ſavoir, & de ne pouvoir rien ſavoir; quoi que d'ailleurs des hommes de grande érudition ſoient ſortis de ſon Ecole. D'autres perſonnes encore le traiterent avec beaucoup d'indignité: non pas tant par l'averſion que l'on avoit pour le Docteur, que pour la doctrine.

Mais d'un autre côté il fut en grande eſtime parmi le peuple. Ses diſciples, qui furent en grand nombre, le comblerent de loüanges, & principalement Timon de Phlius, qui vante merveilleuſement ſon eſprit, ſa ſubtilité, & ſa pénétration dans la diſpute,

(*a*) *Cicer. libr. 3. De finib.*

té, ſa conſtance dans les accidens de la vie, & ſa modeſtie. Il l'appelle un Soleil, & ne croit pas qu'aucun autre homme lui puiſſe être comparé. C'eſt lui ſelon la conjecture de Pocockius, que les Arabes appellent *Phurun*; & que dans l'ignorance où ils ſont de l'Hiſtoire Grecque, ils croient avoir été diſciple de Thalés & de Pythagore; comme ſi la doctrine de Pyrrhon avoit renfermé toute la Philoſophie des Grecs, qui fut diviſée en deux Sectes, l'Ionique & l'Italique.

Les Sectateurs de Pyrrhon, furent appellez de ſon nom Pyrrhoniens. On les nomma auſſi Sceptiques, par ce qu'ils conſidéroient & examinoient le poids des raiſons, qui ſe préſentoient pour & contre, ſur chaque queſtion. On les appella Zetetiques, par ce qu'ils s'appliquoient à chercher la Vérité. Et on leur donna le nom d'Aporetiques, par ce qu'ils faiſoient profeſſion de douter de toutes choſes.

Ce fut ſur leurs préceptes qu'Arceſilas entreprit de reformer l'ancienne Academie, & de former la nouvelle. Car on dit qu'il imita Pyrrhon, &

& qu'il converſa avec Timon. De ſorte, qu'ayant enrichi l'Epoque, c'eſt-à-dire, l'art de douter de Pyrrhon, de l'élegante érudition de Platon, & l'ayant armée de la Dialectique de Diodore, Ariſton lui appliquoit plaiſamment ce vers d'Homere ſur la Chimere, qui dit qu'elle étoit Lion par devant, Dragon par derriere, & Chimere, c'eſt-à-dire, Chevre par le milieu. Ainſi Arceſilas étoit, ſelon lui, Platon par devant, Pyrrhon par derriere, & Diodore par le milieu. C'eſt pourquoi quelques-uns le rangent au nombre des Sceptiques, & Sextus Empiricus ſoûtient, qu'il y a fort peu de difference entre ſa Secte, qui eſt la Sceptique, & celle d'Arceſilas, qui eſt celle de la moyenne Academie.

Combien il y a en véritablement d'Academies, & quelle a été la difference de l'Academie, & du Pyrrhoniſme.

30. Quoi qu'il ſuffiſe pour mon deſſein, d'avoir démontré, comme j'ai fait, & comme je vais continuer de faire, que les plus illuſtres Philoſophes de l'antiquité ont reconnu la foibleſſe de l'Eſprit humain, je ne croirai pas néanmoins avoir perdu ma peine, ſi je fais voir en quoi la nouvelle Academie a été differente de

l'ancienne; & en quoi l'une & l'autre a été differente du Pyrrhoniſme. Quelques-uns ont prétendu qu'il n'y a eu qu'une ſeule Academie. Philon, qui fut Auteur de la quatriéme Academie, avoit écrit un Livre pour le prouver. Plutarque en avoit écrit un autre.

Cela ſe trouvera vrai, ſi ſans s'arrêter à leurs conteſtations, on n'a égard qu'à ce premier principe, qui fut poſé par Socrate, que l'homme ne ſçait rien. Car comme pluſieurs branches qui ſortent d'un même tronc, & qui s'étendent vers differens côtez, ne ſont pas des arbres differens; de même toutes ces Sectes, qui ſont ſorties de ce tronc unique de la doctrine de Socrate, quoique partagées en diverſes Ecoles, ne ſont cependant qu'une ſeule Academie. Que ſi néanmoins nous y regardons de plus près, il ſe trouve une telle difference entre l'ancienne & la nouvelle Academie, qu'il faut néceſſairement reconnoître deux Academies. Car lorsque Socrate a dit, qu'il ne ſavoit qu'une choſe, ſavoir qu'il ne ſavoit rien, il a reconnu

nu qu'il ſavoit quelque choſe, & partant il a cru que l'homme pouvoit ſavoir quelque choſe avec certitude.

Arceſilas au contraire a laiſſé cela dans l'incertitude: & en cela conſiſte une difference capitale & invincible; les uns croyans avec Socrate que l'homme peut ſavoir quelque choſe; & les autres ſoûtenans avec Arceſilas, que l'homme ne peut rien ſavoir. Quant au correctif que Carneade & Philon apporterent à la doctrine d'Arceſilas, il eſt très leger, & ne doit preſque être compté pour rien. Car il eſt aiſé de concilier ce que diſoit Arceſilas, qu'il ne ſe trouve aucune Vérité dans les choſes, avec ce que diſoit Carneade qu'il ne nioit point qu'il n'y eût quelque Vérité dans les choſes, mais que nous n'avons aucune regle pour les diſcerner. Car il y a deux ſortes de Véritez, ſelon la diſtinction de l'Ecole, l'une que l'on appelle *Vérité d'exiſtence*, l'autre que l'on appelle *Vérité de jugement*. Or il eſt clair que ces deux propoſitions d'Arceſilas, & de Carneade, regardent la Vérité de jugement: car comment des gens qui ſoûtenoient

qu'on ne peut rien savoir, ni affirmer, auroient-ils cru pouvoir savoir & affirmer quelque chose de la *Vérité d'existence*, c'est-à-dire, que les choses existent? Mais la *Vérité du jugement* est du nombre des choses relatives, qui ne doivent point être considerées seules, & en elles-mêmes, mais comme ayant raport à d'autres choses, car elle se raporte à nôtre Esprit. Donc quand Arcesilas a dit, qu'il n'y a rien de vrai dans les choses, il a voulu dire qu'il n'y a rien dans les choses, que l'Esprit humain puisse connoître avec certitude. Et c'est cela même que Carneade soûtenoit.

De plus Arcesilas disoit que rien ne pouvoit être compris, & que toutes choses étoient obscures: (car le mot d'*obscures* exprime mieux le terme Grec ἄδηλα, dont s'est servi Arcesilas, que celui d'*incertaines*, qu'a employé Ciceron.) Carneade convenoit que rien ne peut être compris, mais il ne convenoit pas pour cela que toutes choses fussent obscures; par ce que les choses probables, auxquelles il vouloit que l'homme sage s'at-

s'attachât, ne sont pas obscures. Mais encore qu'il se trouve en cela quelque difference d'expression, il ne s'y trouve aucune difference en effet: car Arcesilas soûtenoit que les choses sont obscures de telle sorte, qu'elles ne peuvent être compriſes, mais non pas de telle sorte qu'elles ne soient point probables, ou improbables. C'étoit là le sentiment de Carneade: car il ne nioit pas que les choses ne soient obscures de telle sorte, qu'elles ne peuvent être compriſes, mais il nioit seulement qu'elles soient obscures de telle sorte, qu'on ne puise pas discerner celles qui méritent d'être préferées dans l'usage de la vie, de celles qui doivent être rejettées.

Il s'ensuit de là, qu'il n'y avoit pas même de diversité de sentimens entre eux, en ce que Carneade permettoit à l'homme sage d'avoir des opinions, & peut-être même de donner quelquefois son consentement; au lieu qu'Arcesilas défendoit l'un & l'autre. Carneade prétendoit seulement, que l'homme sage devoit se servir des choses probables dans le commun usage de la vie, & sans lesquelles on ne pour-

TAYLORIN OXF

pourroit vivre; mais non pas dans la conduite de l'Esprit, & dans la recherche de la Vérité, d'où seulement Arcesilas banniſſoit l'opinion & le consentement. Tous leurs differens ne consistoient donc que dans les expressions, mais non dans les choses mêmes.

Il n'y avoit pas non plus grande difference entre la doctrine de Pyrrhon & les précedentes. Car quand il disoit que c'étoit la foiblesse de nôtre Esprit, & non pas la nature des choses, qui empêchoit que nous ne les puissions comprendre, c'étoit en cela même qu'Arcesilas & Carneade ne convenoient pas entr'eux; Arcesilas soûtenant qu'il n'y avoit aucune Vérité dans les choses, & Carneade avoüant qu'il y avoit bien quelque Vérité dans les choses, mais prétendant que nous ne la saurions comprendre. Or encore que cela soit different dans les termes, il n'est pourtant pas different en effet. Car de dire qu'il n'y a nulle Vérité dans les choses, & que la Vérité des choses de sa nature ne peut-être comprise, ce sont des propositions relatives,

&

& qui ſe raportent à l'Entendement humain, & telle eſt leur ſignification, que la nature des choſes n'eſt pas ce qui empêche que l'Entendement humain ne les puiſſe comprendre; mais l'obſcurité & la foibleſſe de l'Entendement humain.

Philon demeuroit auſſi d'accord avec Carneade, que le Sage pouvoit avoir quelques opinions. Mais quand il diſoit que le Sage pouvoit auſſi comprendre quelque choſe, non toutefois de telle ſorte qu'il n'y reſtât quelque ſujet de douter, il ſemble qu'il a abuſé du mot de comprendre. Car ſi dans la comprehenſion, il ſe trouve quelque ſujet de douter, elle n'eſt point comprehenſion, mais opinion. De ſorte qu'il retomboit dans le ſentiment de Carneade, & il convenoit qu'il falloit ſuivre la probabilité dans l'uſage de la vie, & dans la conduite des mœurs. Mais pour la cinquiéme Academie, qui fut celle d'Antiochus, elle fut purement dogmatique, car elle ne fut autre choſe que l'ancienne Academie, parée des lambeaux des Stoïciens; & ainſi elle ne doit avoir aucune part à cette diſſertation.

Il n'y a eu que deux Academies, l'ancienne, & la nouvelle, & la nouvelle a été un véritable Pyrrhonisme.

31. Il faut donc tomber d'accord, qu'il n'y a eu proprement que deux Academies, l'ancienne, qui fut celle de Socrate, & d'Antiochus; & la nouvelle, qui fut celle d'Arcesilas, de Carneade, & de Philon: & je soûtiens que cette nouvelle Academie, n'est autre que la Philosophie de Pyrrhon. Car encore que l'on propose quelques chefs, en quoi elles semblent differer, néanmoins cela n'est pas si considerable, qu'il en faille faire deux Sectes, puisque l'ancienne & la nouvelle Academie, quoique differentes en des points bien plus essentiels, ont néanmoins retenu le même nom d'Academie. Nous voyons même qu'encore que la doctrine d'Aristote se soit tellement répandue, qu'il s'en est formé une infinité de Sectes, si differentes dans leurs Dogmes, qu'ils se traitent les uns les autres d'insensez, il retiennent tous néanmoins le nom de Peripateticiens, & d'Aristoteliciens.

C'est une ancienne question, comme nous l'apprenons d'Aulugelle (*a*), &

(*a*) *A. Gell. Libr. II. cap. 5.*

& fort debatue par pluſieurs Auteurs Grecs, ſavoir en quoi different les Academiciens & les Pyrrhoniens. Plutarque avoit fait un Livre ſur cette matiere. Mais puiſque le tems nous a privez de ces ſecours de l'antiquité, ſuivons Sextus Empiricus, qui a raporté ſi exactement tous les points en quoi conſiſte cette difference, qu'il ne s'y peut rien ajoûter.

On propoſe les differens entre la nouvelle Academie, & la Secte des Sceptiques; & on les concilie. Premier different.

32. Il met le premier point du decord de la nouvelle Academie, & de la doctrine Sceptique, en ce que l'une & l'autre diſant que l'Entendement humain ne peut rien comprendre, les Academiciens le diſent affirmativement, & les Sceptiques le diſent en doutant. Mais cette difference n'eſt d'aucune conſidération, & Sextus la propoſe avec incertitude. En effet, celui qui croit qu'on ne peut rien ſavoir, & qu'on ne ſçait pas même ſi l'on ne peut rien ſavoir, comment pourra-t-il affirmer quelque choſe? Car quiconque affirme quelque choſe, il déclare qu'il ſçait ce qu'il affirme.

33. Le ſecond point de difference pro-

bonne, & qu'ils ont cette idée imprimée dans l'Esprit, à laquelle ils se laissent conduire. Les Sceptiques ne nient pas même qu'ils n'ayent quelque persuasion, mais ils mettent quelque difference entre leur genre de persuasion, & celle des Academiciens, comme je le ferai voir.

Troisiéme different.

34. Leur troisiéme decord revient au même. Les Academiciens soûtiennent que quelques-unes de leurs idées sont vraisemblables, les autres non; & qu'entre celles qui sont vraisemblables, il y a du plus & du moins. Les Sceptiques prétendent qu'elles sont égales, par raport à la créance que nous leur donnons. Mais Sextus qui propose cette difference, fournit lui-même le moyen de la lever: car il dit que les Sceptiques veulent que la foi des idées soit égale par raport à la Raison, c'est-à-dire, en tant qu'elle se raporte à la connoissance de la Vérité, & à l'acquisition de la science par la Raison. Car l'idée, la plus claire n'a pas plus de pouvoir pour me faire connoître la Vérité, que la plus obscure: mais en ce qui regarde l'usage de la vie, ils veulent

que

que l'on préfere cette idée claire à celle qui eſt obſcure. Et ſur cela Arceſilas ne parloit & ne penſoit point autrement que les Sceptiques.

35. La quatriéme difference ne conſiſte pas dans la choſe, mais dans la maniere de la choſe: car les uns & les autres avoüent qu'ils ſont attirez par quelques objets, mais les Academiciens diſent que cette attraction ſe fait en eux avec une vehemente propenſion, ce que les Sceptiques ne diſent pas; comme ſi les uns étoient portez vers les choſes vraiſemblables, & que les autres s'y laiſſaſſent ſeulement conduire; quoique ni les uns ni les autres n'y donnaſſent leur créance, ni leur conſentement. *Quatriéme difference.*

36. Sextus Empiricus met encore entr'eux une autre difference, ſur les choſes qui concernent la fin, diſant que les Academiciens ſuivent la probabilité dans l'uſage de la vie; & que les Sceptiques obéïſſent aux loix, à la coûtume, & aux affections naturelles. En cela, comme en pluſieurs autres choſes, leur langage eſt different, quoi que leurs ſentimens ſoient *Cinquiéme difference.*

pa-

parells. Car les Sceptiques obéïſſent aux loix, à la coûtume, & aux affections, par ce qu'il leur paroît que c'eſt une bonne choſe de faire ainſi, c'eſt-à-dire, de ſuivre l'idée qui eſt imprimée dans leur Eſprit par cette image ou apparence de bonté, qui ſe trouve dans les affections, dans la coûtume, & dans les loix. Or de ſuivre l'idée imprimée dans l'Eſprit, c'eſt ce que les Academiciens appellent approuver, ou avoir une opinion: & cette apparence de bonté, d'où cette idée eſt partie, c'eſt ce qu'ils appellent probable.

De ſorte que quand l'Academicien obéit aux loix, il dit qu'il le fait par ce qu'il a opinion que cela eſt bon à faire, & que cela eſt probable: & quand le Sceptique fait la même choſe, il ne ſe ſert point de ces termes d'opinions & de probabilité, craignant que cela ne le mene à donner ſa créance. Pareillement la fin des Sceptiques & d'Arceſilas, étant l'*Epoque*, c'eſt-à-dire, la Retention de la créance, & ſa compagne l'*Ataraxie*, c'eſt-à-dire, l'Imperturbabilité, il eſt néceſſaire que cela paroiſſe bon aux uns

&

& aux autres, comme il leur paroiſſoit en effet: car & lui & eux convenoient, que les Epoques particulieres étoient des biens ; & que les aſſenſions ou conſentemens particuliers étoient des maux ; & il eſt néceſſaire que les uns & les autres fuyent les uns, & ſuivent les autres. Or de pourſuivre une choſe, comme un bien, ſoit que vous appelliez cela approuver, ou avoir opinion, ou quelque nom que vous lui donniez, la choſe demeure toûjours la même ſans nulle difference.

Sixiéme difference.

37. Sextus raporte encore une autre diſconvenance entre Arceſilas & les Sceptiques; en ce que & lui & eux diſant que l'Epoque, ou Retention de créance eſt un bien, & que la Créance, ou conſentement eſt un mal; les Sceptiques ne l'affirment pas, mais ils diſent ſeulement que cela leur paroît ainſi; au lieu qu'Arceſilas croit que la choſe eſt telle en effet, qu'il le dit, & de ſa propre nature. Mais Sextus ne lui attribue ce ſentiment que par ſoupçon & par conjecture, & Aulugelle (*a*) dit formellement le

G con-

(*a*) *A. Gell.* Lib. II. cap. 5.

contraire : car il écrit que les Academiciens & les Sceptiques ont soûtenu, que les idées se forment des objets exterieurs, non pas selon la nature de ces objets, mais selon la disposition du corps & de l'Esprit de ceux en qui se forment ces idées.

D'ailleurs, la bonté de la fin est du nombre des choses relatives, comme nous l'avons dit ci-dessus en parlant de la Vérité des choses. Or la bonté de la fin se raporte à nous, & il n'y a point d'autre raison qui puisse faire dire que la fin soit bonne, que par ce qu'elle nous semble bonne. D'où il s'ensuit qu'Arcesilas n'a pu penser de la bonté de la fin, autrement que les Sceptiques. Croirons-nous enfin qu'Arcesilas ait pensé, que les choses ayent quelque chose de bon de leur nature, lui qui n'a pas été persuadé qu'elles ayent en elles rien de vrai?

Quant à ce qu'ajoûte Sextus, que quelques-uns ont cru qu'Arcesilas traitoit les matieres selon la methode des Pyrrhoniens, lors qu'il instruisoit ses jeunes disciples, qui n'avoient pas encore pris la teinture de sa doctrine,

trine, pour connoître la portée de leur Esprit; & que lors qu'il les trouvoit ingenieux & subtils, il leur enseignoit la doctrine de Platon, affirmativement, & à la maniere des Dogmatiques, Sextus ne dissimule pas, qu'il ne raporte cela d'Arcesilas que sur des bruits incertains. Mais après tout, quand cela seroit vrai, il ne faudroit pas juger du mérite d'une doctrine, sur l'inconstance & la legereté du Docteur.

Septiéme different.

38. Le dernier décord, qui se trouve entre les Academiciens & les Sceptiques, nous est proposé par Aulugelle (*a*), Auteur qui tient bien plus du Grammairien que du Philosophe. Il consiste en ce que les uns & les autres demeurans d'accord que l'homme ne peut rien comprendre, & ne peut rien décider, les Academiciens ont de cela même *comme une comprehension*, & en font *comme une décision*; au lieu que les Pyrrhoniens disent que cela même ne leur paroît aucunement vrai, par ce que rien ne paroît vrai.

Pre-

(*a*) *A. Gell.* Libr. II. cap. 5.

Premierement, je ſçai ce que c'eſt que comprendre, & que décider ; mais je ne ſçai ce que c'eſt que *comme comprendre*, & *comme décider*. Car ſi *comme comprendre* eſt comprendre, qu'étoit-il beſoin d'obſcurcir la ſignification du mot de *comprendre*, qui eſt ſi claire, en ajoûtant le mot de *comme* ? Et d'ailleurs dira-t-on, que les Academiciens comprennent quelque choſe, eux qui font profeſſion de ne rien ſavoir, & de ne ſavoir pas même s'ils ne ſavent rien ? Comment Arceſilas a-t-il penſé pouvoir comprendre quelque choſe, lui qui ne permet pas même d'avoir des opinions ?

Que ſi *comme comprendre* c'eſt ne point comprendre, il n'y a plus de difference entre les Academiciens & les Pyrrhoniens, puiſqu'ils diſent les uns & les autres, qu'ils ne comprennent rien, & qu'ils ne comprennent pas même qu'ils ne comprennent rien. Que ſi *comme comprendre* une choſe, eſt ſembler à l'Eſprit qu'une choſe eſt ainſi, comme ſi lors que quelqu'un dit qu'il *comme comprend* qu'une choſe eſt vraie, il vouloit

loit dire qu'il lui ſemble que cette choſe eſt vraie, & partant qu'Aulugelle prétend qu'il ſemble aux Academiciens qu'ils ne comprennent rien; & qu'il ne ſemble pas aux Pyrrhoniens qu'ils ne comprennent rien, c'eſt le troiſiéme different que nous avons raporté ci-deſſus après Sextus Empiricus, & dont nous avons fait voir la nullité.

Mais ſi *comme comprendre*, eſt comme vouloit Carneade, comprendre, mais non ſans quelque ſujet de douter, ce qu'il accordoit à l'Eſprit humain; c'eſt abuſer du mot de *comprendre*, car cette comprehenſion eſt une véritable opinion. Puiſque ces differens des Sceptiques & des Academiciens, ſont donc nuls, ou très legers, c'eſt avec raiſon, que Sextus très intelligent dans la matiere, & qui les a ramaſſez, trouve une très grande convenance entre la doctrine de Pyrrhon & celle d'Arceſilas, en ſorte qu'elles peuvent paſſer pour une même Secte. Seneque (a) même a écrit qu'elles roulent l'une &

(a) *Senec.* Epiſt. 89.

l'autre sur le même principe, de ne rien savoir: & Aulugelle (a) enfin nous apprend que les disciples de Pyrrhon, & ceux d'Arcesilas, étoient connus sous un même nom de Sceptiques, & d'Ephectiques, & d'Aporetiques; & c'est pour cette raison qu'Arcesilas, comme je l'ai déja dit, fut mis au nombre des Sceptiques.

Pourquoi les Philosophes, qui font profession de douter, aiment mieux passer pour Academiciens que pour Pyrrhoniens.

39. Pour moi, après avoir si bien reconnu que la Secte des Academiciens, & celle des Pyrrhoniens est la même Secte, je me suis souvent étonné pourquoi les Philosophes qui l'ont embrassée, ont mieux aimé être appellez Academiciens que Pyrrhoniens: comme si le nom de Pyrrhoniens leur fût honteux, & que celui d'Academiciens leur fût honorable. En cherchant les raisons de cette préference, deux m'ont paru assez vraisemblables; l'une est que fort peu de Philosophes sont sortis de l'Ecole de Pyrrhon, qui ayent eu quelque reputation; au lieu que l'Academie a donné beaucoup d'excellens hommes; aux-

(a) *A. Gell.* Libr. II. cap. 5.

auxquels il eſt glorieux de ſe voir aſſocié ; l'autre eſt que l'on a ridiculiſé Pyrrhon & les Pyrrhoniens, comme s'ils avoient reduit la vie des hommes à une entiere inaction : & que ceux qui ſe diront Pyrrhoniens, tomberont néceſſairement dans le même ridicule.

Neſt-il vrai que la Secte des Sceptiques ou Pyrrhoniens, ait été interrompue après Timon.

40. Mais reprenons la liſte de ceux, qui ſe ſont davantage ſignalez dans cet art de douter. Diogene de Laërte, ſur l'autorité d'Hippobotus & de Sotion, nous a donné la ſuite de cette liſte juſqu'à Saturninus Cythenas, diſciple de Sextus Empiricus, dont nous avons les ouvrages. Elle nous fait connoître que Menodotus s'eſt trompé, lors qu'il a écrit que Timon, diſciple de Pyrrhon, n'eût aucun ſucceſſeur, & qu'alors cette Secte fût entierement éteinte, juſqu'au tems de Ptolemée de Cyr, qui la retablit, & après lequel elle ſe maintint par une ſucceſſion continue juſqu'à Sextus. Car ce Ptolemée fût diſciple d'Eubulus, Eubulus le fût d'Euphranor, Euphranor de Timon, ſous lequel il eut beaucoup de compagnons d'étude.

Tous ces gens-là néanmoins ayant eu peu de reputation, il ne faut pas s'étonner, si Ciceron a dit en tant d'endroits que la Secte de Pyrrhon avoit été rejettée & anéantie long-tems avant lui; & si Seneque (a) s'en plaint dans ſes Queſtions naturelles. C'eſt pour cela même qu'Ariſtocles a écrit, au raport d'Euſebe (b), que les Pyrrhoniens abandonnez & confondus, étoient demeurez muets, comme s'ils n'avoient jamais été, juſqu'au tems d'Æneſideme qui renouvella & reſuſcita leur Secte à Alexandrie.

Timon de Phlius

41. Nous ne parlerons ici que de quelques-uns des plus celebres, pour ne pas employer le tems inutilement; & principalement de Timon de Phlius, qui tourna en ridicule la hardieſſe des Dogmatiques, par des vers moqueurs, que l'on appelle Silles. Il enſeignoit que quiconque aſpiroit à être heureux, devoit tenir toutes choſes pour incertaines & indifferentes; que les Sens & les opinions ne nous

(a) *Senec. Nat. Queſt.* Libr. VII. cap. 32.
(b) *Euſeb. Prep. Evang.* Libr. XIV. cap. 18.

nous apprennent point ce qui eſt vrai, ni ce qui eſt faux ; qu'ainſi nous ne devions incliner nôtre Eſprit, ni d'un côté ni d'autre ; qu'il ne falloit rien aſſurer, mais que de quelque choſe que l'on parlât, il ne falloit pas plûtôt dire qu'elle eſt, que de dire qu'elle n'eſt pas : & que quiconque demeureroit dans cette diſpoſition, ne ſeroit expoſé à aucun trouble d'Eſprit, ni à aucune inquietude.

Nauſiphane de Teos.

42. On met auſſi Nauſiphane de Teos au nombre des diſciples de Pyrrhon. Seneque (*a*) témoigne qu'il diſoit comme Timon, que de toutes les choſes qui nous paroiſſent, nous ne devons penſer qu'aucune ſoit plûtôt, qu'elle ne ſoit pas. Seneque ajoûte qu'il diſoit de plus, que cela ſeul eſt certain, qu'il n'y a rien de certain. En quoi je ne croirois pas Seneque, quand il me le jureroit : car pour parler ainſi, il eût fallu que Nauſiphane eût repaſſé dans l'ancienne Academie, après avoir abandonné l'Ecole de Pyrrhon, qui a enſeigné fort conſtamment, qu'il n'y a rien de cer-

(*a*) *Senec.* Epiſt. 89.

certain. Timon & Nauſiphane furent ſectateurs de Pyrrhon, & Epicure le fut de Nauſiphane.

Theodoſe de Bithynie. 43. Theodoſe de Bithynie, ou de Tripoli, ſuivit le même parti. C'étoit un fort bel Eſprit, & qui a appuyé cette Secte par d'excellens ouvrages.

Æneſideme de Cnoſſus. 44. La même Ecole produiſit encore Æneſideme de Cnoſſe. Il releva & enrichit à Alexandrie d'Egypte cette Secte, qui commençoit à décheoir.

Ptolemée d'Alexandrie. 45. Quelques-uns ont joint à cette liſte Ptolemée l'Aſtronome, qui a ſoûtenu que l'accez des ſciences étoit interdit à l'Eſprit humain, ou à cauſe de la foibleſſe de l'Eſprit, ou à cauſe de l'obſcurité des choſes.

Cornelius Celſus. Favorin. 46. 47. Cornelius Celſus fit chez les Romains, ce qu'Æneſideme avoit fait chez les Alexandrins. Favorin fit la même choſe; car s'étant declaré Sceptique, il expoſa par des ouvrages exquis les dix modes des Pyrrhoniens, & ſoûtint qu'il n'y avoit en nous aucune faculté, par le moyen de laquelle nous puſſions rien comprendre.

48. Mais

48. Mais le tems ayant consumé tous ces travaux, Sextus Empiricus a reparé cette perte par les siens : & par son excellent Livre des Hypotypoſes, où la forme & la constitution de sa Philosophie est exactement exposée ; & par ses Dissertations contre les Dogmatiques, qui mettent dans un beau jour la vanité, & l'incertitude des sciences, que l'on estime les plus certaines.

Savoir si Sextus Empiricus est le même que Sextus de Chæronée.

49. Plusieurs ont cru que Sextus Empiricus étoit le même que Sextus de Chæronée, fils de la sœur de Plutarque, l'un des Précepteurs de l'Empereur Marc-Aurele. Ils ont vêcu en même tems, ils ont porté le même nom, ils ont été Philosophes, & ils ont eu l'un & l'autre un Précepteur nommé Herodote. Suidas, Auteur frivole, ne détruit pas cette opinion, lors qu'il dit que l'un étoit de Chæronée, & l'autre de Libye. On peut avoir dit qu'il étoit de Libye, à cause du long sejour, qu'il a fait à Cyrene, Ville de Libye ; comme cet illustre Pomponius, fut surnommé Atticus, quoiqu'il fût Romain, pour avoir long-tems demeuré à Athenes.

L'objection que l'on tire de cet Herodote leur Précepteur, n'eſt pas plus concluante : car on dit qu'Herodote, Précepteur de Sextus de Chæronée, étoit de Philadelphie, & ainſi different d'Herodote, Précepteur de Sextus de Libye, qui étoit de Tarſe. Philadelphie & Tarſe ſont deux Villes de Cilicie, aſſez proches l'une de l'autre, & qui à cauſe de leur voiſinage peuvent bien avoir été confondues.

On objecte de plus, que Sextus de Chæronée fut Stoïcien, & que Sextus de Libye fut Pyrrhonien : car Capitolin dit que Marc-Aurele fut diſciple de *Sextus de Chæronée, neveu de Plutarque, de Junius Ruſticus, de Claudius Maximus, & de Cinna Catulus, Stoïciens.* Mais cette objection eſt nulle, car les termes de ce paſſage, de la maniere dont il eſt conçu, peuvent bien ſignifier que les trois derniers étoient Stoïciens, comme ils l'étoient en effet, mais non pas Sextus ; car Suidas nous apprend, que l'un & l'autre Sextus fut Pyrrhonien.

Ils inſiſtent encore ſur ce que Sextus le Pyrrhonien, fut ſurnommé Empiricus, & non pas Sextus de Chæ-

Chæronée. Mais qui ne ſçait que l'on obmet ſouvent ces ſurnoms? Comme dans ces paſſages de Suidas, & dans l'Iſagoge, qui eſt attribuée à Galien, où l'on n'ajoûte aucun ſurnom au nom de Sextus. Caſaubon (a) ajoûte que l'Empereur Marc-Aurele a écrit, qu'il avoit appris de Sextus la methode de trouver, de comprendre, & de mettre par ordre les Dogmes qui ſont néceſſaires à la vie; ce qui ne peut convenir à Sextus Empiricus, qui enſeignoit que l'on ne pouvoit rien comprendre, & rejettoit toutes ſortes de Dogmes.

Mais il y a apparence que ces Dogmes néceſſaires à la vie, étoient de certaines Regles utiles pour la conduite de la vie; mais non pas des principes tendans à la recherche de la Vérité. Car telle eſt la doctrine des Sceptiques, qu'il faut ſuſpendre ſon conſentement & ſa créance, lors qu'on cherche la Vérité; mais que dans l'uſage de la vie, il faut ſuivre les apparences. C'eſt pourquoi je croi que cet Empereur a ainſi parlé de Sex-

(a) *Caſaub. in Capitol. Vit. Marc. Imp.*

Sextus, à dessein de faire connoître, qu'encore qu'il fût Sceptique en sa doctrine, il étoit Dogmatique en ses mœurs.

La preuve dont se sert Sanmaise, pour faire voir que ces deux Sextus ont été differens, n'est pas plus forte que les précedentes. Il la tire de ce que Sextus de Chœronée fut contemporain de Galien, & que Sextus Empiricus fût plus ancien que lui; étant mis par lui dans son Isagoge au nombre des Empiriques. Comme si pour être cité par Galien, il étoit nécessaire qu'il eût précedé l'âge de Galien, & comme si nous ne citions pas souvent nos contemporains. Mais sans nous servir de cette exception, il suffit de dire que cette Isagoge semble être l'ouvrage d'un autre Auteur que de Galien. Cependant je ne veux rien assurer ici, ni m'écarter si-tôt de la loi que j'établis de douter de toutes choses. Je laisse à chacun la liberté de son jugement.

Grande affinité de la Secte Sceptique, de la Secte Empirique,

50. Au reste, ce Sextus dont nous parlons, avoit joint la profession de la Philosophie Sceptique, avec celle de cette Secte de Medecine, qui s'attache

à

à l'experience, & pour cette raison est appellée Empirique, dont Acron d'Agrigente, & Philinus de Cos ont été les Auteurs. Menodote de Nicomedie, Saturninus Cythenas, & ce Marcellus, qui pour cacher son attachement à la doctrine Sceptique, voulut être appellé Empirique; ces trois, dis-je, joignirent, comme Sextus, la doctrine Sceptique à la Medecine Empirique. *& de la Secte Methodique.*

Néanmoins ce même Sextus (*a*) soûtient, que cette Secte de Medecine que l'on appelle Methodique, & dont Themison fut l'inventeur, approche davantage de la doctrine Sceptique, que la Secte Empirique, au cas que cette Empirique affirme que les choses incertaines ne peuvent être compriſes: car la doctrine Sceptique défend de rien affirmer. D'où il s'enſuit, qu'à cette affirmation près, nous trouverons un très grand raport entre la Sceptique & l'Empirique, tel que Sextus l'a trouvé entre la Sceptique & la Methodique. D'autant plus que

(*a*) *Sext. Emp. Hypot.* Libr. I. cap. 34.

que nous lisons dans Celse (*a*) que l'Empirique enseignoit comme la Sceptique, que la nature est incomprehensible, & que rien ne peut être compris ; ce qui paroît par les contestations de ceux qui ont traité de ces matieres ; que la Medecine dépend uniquement de l'usage & de l'experience, sans que le raisonnement y ait aucune part.

Le même Sextus soûtient en d'autres endroits, non seulement que les Pyrrhoniens ne sont pas ignorans, comme on le croit, mais qu'ils surpassoient le reste des Philosophes en usage & experience des choses ; c'est-à-dire, qu'ils possedoient la doctrine Empirique, comme la signification du nom semble le montrer ; & que les Empiriques rejettoient toute sorte de raisonnement, ce qui est purement Sceptique, pourvû que l'on n'y mêle aucune affirmation.

Lucien. 51. Lucien de Samosate fut contemporain de ceux dont je viens de parler. Photius (*b*) le met au nombre

(*a*) *Cornel. Celf. De Re Medic.* Procem. Libr. I.
(*b*) *Phot. Tnem.* 128.

bre de ceux, dont le sentiment étoit qu'il ne falloit adhérer à aucun sentiment.

52. Uranius fit profession ouverte d'être Sceptique. Il vêcut du tems de Justinien; & Chosroës Roi de Perse, amateur de la Philosophie, lui fit de grands honneurs, le combla de présens, lui écrivit des Lettres pleines de marques de son estime & de sa faveur, & voulut être enseigné par lui. Il y a donc sujet de s'étonner, qu'un Roi, qui n'étoit pas dupe & grossier, ait eu tant d'estime pour un aussi ignorant, & mal-habile homme que nous le représente Agathias (*a*). Si ce qu'il en dit est vrai, il faut que la Secte Sceptique, qu'il suivoit, ait plu par elle-même à ces barbares, même dans un homme, qui en étoit peu instruit, & qui d'ailleurs étoit couvert de vices & d'infamie. Il y eut bien d'autres Philosophes, attachez à la même Secte, dont je laisse la recherche aux gens studieux. *Uranius.*

53. A-

(*a*) *Agath.* Libr. II.

Et encore du nombre des Dogmatiques, Porphyre.

53. Après avoir parcouru les Sectes des Philosophes, qui veulent qu'on doute de tout, & qui défendent de rien affirmer, retournons maintenant aux Dogmatiques. Et sans parler des Stoïciens, qui prostituant leur créance, jusqu'aux contes de vieilles, défendoient néanmoins à leurs Sectateurs la précipitation des jugemens, & donnoient un nom convenable à cette précaution, & l'appelloient *Aproptosie*, & la leur recommandoient soigneusement, nous allons recevoir des autres une confession bien expresse de leur ignorance, & principalement de Porphyre, qui fut sans contredit un très-grand personnage, si l'on en retranche son extrême aversion pour le Christianisme. Il a reconnu ouvertement dans son Livre de l'Ame, qu'il a addressé à Boëthus, qu'il n'y a rien de certain dans la Philosophie, & que toutes choses sont douteuses.

Aristippe.

54. Aristippe, Auteur de la Secte Cyrenaïque, qui fut bien plus ancien que Porphyre, & après lui Ariston de Chio, enseignerent que la Physique est incomprehensible, & est au

des-

dessus de nous ; que nous n'avons aucun interêt à la Logique, mais seulement à la Morale, & non pas même à toute la Morale, mais seulement à cette partie qui traite des vertus & des vices, voulant que l'on préferât les vertus aux vices, & qu'on tînt le reste pour indifferent, jusqu'à la santé même, qu'il ne croioit pas devoir être préferée à la maladie. En toutes les choses de cette nature, il ne permettoit pas que l'on usât de choix & de préference.

55. Herillus de Carthage tenoit pareillement toutes choses indifferentes, & défendoit de préferer les unes aux autres ; exceptant seulement la science, en quoi il faisoit consister le souverain bien. *Herillus de Carthage.*

56. Menedeme d'Eretrie, disciple de Platon, ne s'attacha à aucun Dogme. *Menedeme d'Eretrie.*

57. C'est de lui, & de Phedon qui l'a précedé, qu'est venue la Secte des Eliaques, ou Eretriques. C'est d'eux, & des Megariques, qui suivent la doctrine d'Euclide de Megagare, & qui ont été nommez Eristiques ou Dialectiques : c'est d'eux, dis- *Les Philosophes Eretriques, & les Megariques.*

dis-je, que Seneque (*a*) a écrit en ces termes : *C'eſt à peu près la même matiere, qui fait l'occupation des Pyrrhoniens, & des Megariques, & des Eretriques, & des Academiciens, qui ſont auteurs d'une nouvelle ſcience, qui conſiſte à ne rien ſavoir.* Et Ciceron (*b*) met au nombre des Profeſſeurs de cette ſcience, Stilpon, Diodore, & Alexinus.

Monime le Cynique.

58. Monime le Cynique, diſoit comme Anaxarque que toutes choſes dépendoient des opinions, & étoient ſemblables à une peinture, & ne differoient en rien des viſions des foux, ou de ceux qui dorment ; & qu'il n'y a nulle Regle de Vérité.

Parmi les Nations étrangeres, les Mages.

59. Si nous paſſons aux Nations étrangeres, nous en trouverons pluſieurs dans ce même ſentiment, qu'il faut ſuſprendre ſon jugement & ſa créance. Diogene (*c*) de Laërte raporte qu'Anaxarque & Pyrrhon apprirent des Mages, & des Gymnoſophiſtes des Indes, cette excellente methode

(*a*) *Senec.* Epiſt. 89.
(*b*) *Cicer.* Libr. IV. *Acad.*
(*c*) *Diog. Laërt. in Pyrrhon.*

thode de philoſopher, qui défend de croire que rien puiſſe être compris, & de donner ſur rien ſon conſentement & ſa créance.

Les Brachmanes.

60. Les Brachmanes, ſelon le témoignage de Strabon (*a*) & de Megaſthene, ſoûtenoient qu'il n'y a rien de bon ni de mauvais; par ce que ce qui ſemble bon à l'un, ſemble mauvais à l'autre. Ce que je viens de dire fait voir, que la Philoſophie Sceptique a pénétré juſqu'aux extrêmitez de l'Orient.

Certains Philoſophes Turcs, qu'on nomme les Etonnez.

61. Il ſe trouve parmi les Turcs une Secte de Philoſophes, qu'ils appellent *Hairetis*, comme qui diroit *Les Etonnez.* Ils font profeſſion de douter de toutes choſes; ils n'affirment jamais rien, par ce qu'ils ne croyent pas qu'on puiſſe diſcerner le vrai du faux; tout eſt probable, ſelon eux, rien de certain; ils obéiſſent aux loix: mais ils ſont trop Sceptiques, en ce qu'ils font paſſer leur methode de douter juſques dans l'uſage commun de la vie.

62. Quel-

(*a*) *Strab.* Libr. XV.

les nommer avec juſtice, les Théologiens Scholaſtiques des Arabes. Ayant appris l'art de douter des anciens Grecs, & des Syriens, ils ont eu des diſputes continuelles avec les Dogmatiques, refuſans toute créance aux Sens & à l'Entendement; tenans pour conſtante & principale Regle, qu'on ne peut rien ſavoir. De ſorte qu'ils rejettoient comme vaines & trompeuſes, toutes ces Démonſtrations Geometriques, qui paſſent pour très-certaines. Et ce qui fait principalement à nôtre ſujet, les Chefs de ceux qui ont premierement reçû cette doctrine, s'y porterent principalement, par ce qu'elle étoit fort propre à captiver les Eſprits à l'obéïſſance de la Religion & de la Foi.

CHAP.

CHAP. XV.

1. *On conclut de tout ce qui a été dit ci-dessus, qu'il faut douter, & que c'est le seul moyen d'éviter les erreurs.* 2. *La hardiesse des Dogmatiques a produit une infinité d'erreurs.* 3. *Les Academiciens, & les Sceptiques, n'affirmant rien, ne peuvent se tromper; & ils sont les seuls qui méritent le nom de Philosophes.*

1. IL faut donc demeurer d'accord que toute la Philosophie, & sacrée, & profane, & non seulement ceux qui font profession de douter, mais même les Dogmatiques, veulent que l'on doute, que l'on suspende son jugement, & que l'on ne donne point sa créance legerement. Car ils voyent bien qu'on ne peut corriger, ni éviter les erreurs, qu'en se défaisant de toutes les opinions dont on étoit prévenu, par un doute general & constant. C'est par là que Des Cartes a commencé les Principes de

On conclut de tout ce qui a été dit ci-dessus, qu'il faut douter, & que c'est le seul moyen d'éviter les erreurs.

ſa Philoſophie, perſuadé que par cette précaution on coupe la racine des erreurs, & que l'on travaille plus ſûrement à la recherche de la Vérité. Mais ce même homme, qui par une ſage prévoyance s'étoit ſoumis à cette loi de douter, l'a rejettée dans la ſuite, comme ſi elle n'avoit dû lui ſervir que pour rejetter les opinions des autres Philoſophes; & qu'elle fût devenue inutile pour examiner, ou pour rejetter les ſiennes. De ſorte que par une témerité pareille à celle des autres Dogmatiques, il a commis la même faute qu'il avoit repriſe dans les autres.

La hardieſſe des Dogmatiques expoſe à une infinité d'erreurs.

2. Or comme un homme qui voudroit aller à une Ville ſituée au Levant, ſi ne ſachant point le chemin il va vers le Couchant, il s'égarera moins en s'arrêtant dans un carrefour, que s'il continue ſon chemin en ſuivant un des divers chemins qui ſe préſentent à lui. De même l'Entendement humain, attaché à la terre, & enveloppé dans un corps terreſtre, reconnoiſſant que par cet obſtacle le chemin de la Vérité lui eſt bouché, il évitera bien plus ſûrement les chûtes

tes & les erreurs, s'il demeure dans son ignorance, & dans le doute qui accompagne l'ignorance, que si par de vaines tentatives il veut franchir les obstacles, & qu'au lieu de Junon il n'embrasse qu'une nuë. C'est en cela que consiste la difference entre les Dogmatiques & les Sceptiques : car quelles opinions monstrueuses n'a point produit la témerité des Dogmatiques, desquels Ciceron & Varron, excellens hommes, & fort instruits de toutes les Sectes de la Philosophie, ont écrit, comme je l'ai déja remarqué, qu'on ne peut rien dire de si absurde, & qu'un malade ne peut concevoir de si étranges rêveries, qui n'ait été avancé par quelqu'un des Philosophes.

Les Academiciens, & les Sceptiques, n'affirmant rien, ne peuvent se tromper, & ils sont les seuls qui méritent le nom de Philosophes.

3. Mais pour les Academiciens & les Sceptiques, quelle absurdité, & impertinence de Dogmes peut-on leur reprocher, puisqu'ils ne soûtiennent aucun Dogme? Véritablement ils sont les seuls qui méritent le nom de Philosophes, si nous nous attachons à la véritable signification de ce nom. Car la Philosophie, selon la signification du mot, n'étant autre chose, que

l'étude de la Sageſſe & de la Vérité; & la Sageſſe, ſelon la définition des anciens Philoſophes, étant la ſcience des choſes divines & humaines, & des cauſes qui dépendent de ces choſes, ceux qui s'appliquent à l'étude de la Sageſſe, méritent véritablement le nom de Philoſophes; & ceux qui ont acquis la ſcience des choſes divines & humaines, c'eſt-à-dire, la Sageſſe, ſont véritablement ſages. Or c'eſt cette ſcience que les Dogmatiques ſe vantent d'avoir acquiſe, & ils ſouffroient même autrefois qu'on les qualifiât du nom de ſages : nom que Pythagore rejetta le premier, étant convaincu de ſon ignorance, & conſentit ſeulement d'être appellé, Amateur de la Sageſſe.

Car comme a fort bien dit le Poëte Æſchyle, (a) *Savoir par conjecture eſt autre choſe que ſavoir clairement.* Cela convient proprement aux Academiciens, qui reconnoiſſent que non ſeulement ils ne ſavent rien, mais même qu'ils ne peuvent rien ſavoir des

(a) *Æſch. Agamemn.*

des choſes divines & humaines, & qu'ils ne ſont que les conſiderer de loin. Que les Dogmatiques ſe parent donc du nom de ſages, tant qu'ils voudront, puiſqu'ils croient pouvoir ſe donner cette licence, & qu'ils s'imaginent avoir acquis cette ſcience, en quoi conſiſte la Sageſſe; les Academiciens & les Sceptiques ſe contenteront du titre ſimple & modeſte de Philoſophes, puiſqu'ils aiment & reſpectent la Sageſſe, qui ſurpaſſe de ſi loin leur capacité. Quoi que cependant Lactance (*a*) en parlant d'eux, ait dit véritablement, que ceux qui ſe ſont connus en partie ont été plus ſages, que ceux qui ont cru être ſages.

(*a*) *Lactant.* Libr. IV. cap. 1.

Fin du Livre premier.

LIVRE SECOND.

On explique exactement quelle eſt la plus ſûre, & la plus légitime voye de Philoſopher.

CHAP. I. *L'Homme eſt naturellement dépourvû des moyens néceſſaires pour connoître très clairement & très certainement la Vérité ; laquelle encore qu'il puiſſe connoître en quelque ſorte, il ne peut néanmoins la connoître très clairement & très certainement.*

CHAP. II. *La Foi ſuplée au défaut de la Raiſon, & rend très certaines les choſes qui étoient moins certaines par la Raiſon.*

CHAP. III. 1. *Il n'y a rien dans l'Entendement, qui n'ait été dans les Sens.* 2. *Contre Platon.* 3. *Contre Proclus.* 4. *Et contre Des Cartes.*

CHAP. IV. *Il faut ſuivre dans l'uſage de la Vie les choſes probables, comme ſi elles étoient véritables.*

CHAP.

CHAP. V. *Regle, ou* Criterium *de la probabilité.*

CHAP. VI. *Quelle eſt la fin que l'on ſe propoſe dans l'art de douter.*

CHAP. VII. *Il ne faut point s'attacher aux ſentimens d'aucun Auteur.*

CHAP. VIII. *Il faut choiſir dans chaque Secte ce qui y paroît de meilleur.*

CHAP. IX. *Sur toutes choſes il faut prendre garde de ne rien admettre, qui ſoit contraire à la Foi.*

CHAP. X. *La Secte des Eclectiques a été ſuivie par de grands hommes.*

CHAP. XI. *Puiſqu'il ne faut s'attacher, ni à la Secte des Academiciens, ni à celle des Sceptiques, ni à celle des Eclectiques, ni à aucune autre, il faut s'attacher à la ſienne propre.*

CHAPITRE PREMIER.

L'Homme eſt naturellement dépourvû des moyens néceſſaires pour connoître très clairement & très certainement la Vérité ; laquelle encore qu'il puiſſe connoître en quelque ſorte, il ne peut néanmoins la connoître très clairement & très certainement.

APrès que nôtre Provençal eut ainſi parlé, comme il ſe préparoit à continuer ſon diſcours ; Véritablement, lui dis-je, je n'ai jamais goûté cette hardie & imperieuſe methode de Philoſopher, qui s'attache ſi opiniâtrément à ſes penſées & à ſes opinions ; & il m'a paru que c'étoit un chemin bien plus court, & bien plus droit pour parvenir à la Vérité, de garder quelque modération dans ſes ſentimens, & quelque modeſtie dans ſes diſcours ; & de ne ſoûtenir jamais aucun Dogme, quelque vraiſemblable qu'il ſoit, avec tant de prévention & d'entêtement, qu'on

qu'on ne ſoit toûjours prêt d'écouter les objections, & même s'il le faut de changer d'avis. Mais d'un autre côté, il me ſemble que l'inſtabilité de la doctrine des Academiciens, bien plus prêts à dire ce qu'ils ne penſent point, que ce qu'ils penſent, jette beaucoup de trouble & de confuſion en toutes choſes, & anéantit toute ſorte de ſcience, puiſque l'on n'eſt pas plus aſſuré de ſavoir ce que l'on ſait le mieux, que ſi on ne le ſavoit point du tout.

C'eſt pourquoi vous me ferez plaiſir de m'apprendre juſqu'à quel point vous voulez que l'on doute. Car ſi l'on doute toûjours; ſi tout eſt obſcur, caché, incertain; ſi tous les chemins de la Vérité ſont bouchez, il n'y a plus de Philoſophie, & toutes les peines que nous prenons depuis tant d'années pour parvenir à la connoiſſance de la Vérité, ſont entierement inutiles. Voici ce qu'il me répondit.

Cette plainte que vous faites contre les Academiciens n'eſt pas nouvelle: & ſi elle étoit juſte, elle ne regarderoit pas tant les Academiciens,

que la nature même. Car eſt-ce la faute de l'Academie, ſi l'homme de ſa nature eſt fait de telle ſorte, qu'il ne puiſſe pas par lui-même parvenir à la connoiſſance de la Vérité? L'Academie n'en eſt pas plus reſponſable, que de ce que l'homme ne peut voler, & de ce qu'il n'eſt pas immortel. Véritablement nous ne voyons pas que les Academiciens, & les Sceptiques ayent moins profité de l'étude qu'ils ont faite de la Sageſſe, & en ayent tiré de moindres ſecours pour devenir plus ſages & plus ſavans, que les Dogmatiques. Mais c'eſt de quoi nous parlerons dans la ſuite. Quant à préſent, puiſque vous voulez que je vous expoſe juſqu'où je porte cette loi de douter, je veux bien vous expliquer mon ſentiment touchant cette premiere Philoſophie, ou plûtôt cette racine de la Philoſophie: car nous ſommes ſeuls, & je puis vous parler avec liberté: & je ne veux pas, & je ne dois pas vouloir, que cela ſe répande parmi le Vulgaire.

Quand je dis le Vulgaire, je n'entens pas le petit peuple qui vit du travail de ſes mains; mais j'entens le Vul-

Vulgaire des gens de lettres, qui ont coûtume de regarder les Sceptiques & les Academiciens comme des insensez. Cette considération ne m'a pourtant pas rebuté de leur Secte, dont je vous expliquerai tout le système, ou plûtôt le mien propre. Car je veux bien que vous sachiez, qu'en matiere de Philosophie je veux être libre, je veux suivre mes propres sentimens, & n'être point d'autre Secte que de la mienne.

Premierement, je croi qu'il paroît assez par toutes les raisons que je vous ai raportées, que la nature de l'homme est telle, qu'il ne peut connoître très clairement & très certainement la Vérité par sa propre force. Je ne nie pas que la Vérité ne se trouve dans les choses même, j'entens cette Vérité que l'on appelle *d'existence*: car Dieu connoît les choses telles qu'elles sont. Mais il y a un empêchement dans l'homme, qui fait qu'il ne les peut connoître, & cet empêchement consiste dans le défaut des moyens propres & nécessaires pour connoître parfaitement la Vérité.

Je ne dis pas que l'homme ne puisse avoir aucune connoissance de la

Vérité ; je dis ſeulement qu'il ne peut la connoître à fond, clairement, & avec une entiere certitude, à laquelle rien ne manque pour être parfaite, dont j'ai déja parlé, & dont je parlerai encore. Car il ſe peut faire que quelqu'un ait une Idée empreinte dans l'Eſprit, qui ſera ſemblable à un objet exterieur : je ne dis pas ſemblable d'une reſſemblance parfaite, propre, & abſolue, qui ne peut ſe rencontrer qu'entre des choſes de même genre, comme entre un homme & un homme, entre un arbre & un arbre ; mais je parle d'une reſſemblance imparfaite, telle qu'elle peut ſe rencontrer entre l'original & la copie.

Mais lors que l'Entendement en veuë de cette Idée, forme un jugement de l'objet exterieur, d'où cette Idée eſt partie, il ne peut pas ſavoir très certainement & très clairement ſi ce jugement convient avec l'objet exterieur : & c'eſt dans cette convenance que conſiſte la Vérité, comme je l'ai dit. De ſorte qu'encore qu'il connoiſſe la Vérité, il ne ſçait pas qu'il la connoît, & il ne peut être aſſuré de l'avoir connue ;

&

& partant il ne connoît pas parfaitement la Vérité. Quand je dis donc que l'homme ne peut connoître les choſes, ni la Vérité des choſes, j'entens une claire & certaine connoiſſance, par laquelle non ſeulement on connoît la Vérité, mais on ſçait encore très certainement que l'on connoît la Vérité. Car de connoître la Vérité, ſans ſavoir que vous connoiſſez la Vérité, c'eſt comme ſi vous ne la connoiſſiez pas.

J'ai donné ci-deſſus des preuves, qui d'ailleurs ſont aſſez évidentes, pour faire voir que l'homme ne peut ſavoir, ſi le jugement qu'il forme en veuë de cette Idée, qui eſt empreinte dans ſon Eſprit, convient avec l'objet exterieur, d'où cette Idée eſt provenue. La principale de ces preuves eſt, que nous ne pouvons appliquer les Idées des choſes, & les jugemens que l'Entendement forme en veuë de ces Idées, aux choſes mêmes; pour examiner & reconnoître la convenance de ces jugemens avec les objets exterieurs; dans laquelle convenance nous avons dit que conſiſte la Vérité. Car les eſpeces, ou

images des choſes, ne viennent point immediatement des choſes dans nôtre Entendement; mais elles paſſent par pluſieurs milieux, comme je l'ai fait voir, & par nos Sens qui les corrompent, & les alterent. Et il n'y a point d'autre voye, par où les Idées des choſes puiſſent parvenir à nôtre Eſprit.

CHAP. II.

La Foi ſuplée au défaut de la Raiſon, & rend très certaines les choſes, qui étoient moins certaines par la Raiſon.

MAis Dieu par ſa bonté répare ce défaut de la nature humaine, en nous accordant ce don ineſtimable de la Foi, qui confirme la Raiſon chancellante, & corrige cet embarras des doutes qu'il faut apporter à la connoiſſance des choſes. Car, par exemple, ma Raiſon ne pouvant me faire connoître avec une entiere évidence, & une parfaite certitude, s'il y a des corps, quelle eſt l'origine du mon-

monde, & plusieurs autres choses pareilles, après que j'ai reçû la Foi, tous ces doutes s'évanouïssent, comme les spectres au lever du Soleil. C'est ce qui a fait dire à St. Thomas: (a) *Il est nécessaire à l'homme de recevoir comme par maniere d'articles de Foi, non seulement les choses qui sont au dessus de la Raison, mais même les choses qui peuvent être connues par la Raison, à cause de la certitude. Car la Raison humaine est fort defectueuse dans les choses divines: en signe de quoi l'on voit que les Philosophes, dans la recherche qu'ils ont faite des choses humaines par les voyes naturelles, se sont trompez en plusieurs chefs, & se sont trouvez opposez les uns aux autres. Afin donc que les hommes eussent une connoissance certaine & indubitable de Dieu, il a fallu que les choses divines leur fussent enseignées comme par Foi, & comme ayant été enseignées de Dieu même qui ne peut mentir.*

Il

(a) *Thom.* 2. 2. Q. 2. A 4.

Il ſemble que cela ait été pris de ce paſſage de Saint Auguſtin, que j'ai déja raporté, mais qui mérite de l'être encore, pour ſon importance, & pour le raport qu'il a au ſujet préſent. : (a) *Parce que l'Entendement des hommes obſcurci par l'habitude des tenebres, dont ils ſont couverts dans la nuit du peché, ne peut regarder fixement la clarté & la ſainteté de la Raiſon, ç'a été un établiſſement fort ſalutaire, que de laiſſer conduire par l'autorité, vers la lumiere de la Vérité, nôtre veuë chancellante & couverte des rameaux de l'humanité.*

Puis Saint Thomas ajoûte enſuite: *La recherche qui ſe fait par la Raiſon naturelle, ne ſuffit pas aux hommes pour connoître les choſes divines, & même celles que l'on peut prouver par la Raiſon.* Et dans un autre lieu il parle ainſi. (b) *Les choſes qui ſe peuvent prouver démonſtrativement, comme l'exiſtence de Dieu, l'unité de Dieu, & autres choſes ſemblables, ſont*

(a) *Auguſtin. De morib. Eccleſ. Cathol.* cap. 2.
(b) *Thom.* 2. 2. Q. 1. A 5.

ſont miſes au nombre des choſes qu'il faut croire, par ce qu'on les exige d'avance, comme devant précéder les choſes qui ſont de Foi: & il faut que ces choſes ſoient du moins préſuppoſées par ceux qui n'en ont pas la démonſtration.

Ce que Saint Thomas dit de la connoiſſance des choſes divines, s'étend auſſi à la connoiſſance des choſes humaines, ſelon la doctrine de Suarez. (a) *Nous corrigeons ſouvent*, dit-il, *la lumiere naturelle par la lumiere de la Foi, même dans les choſes qui ſemblent être des premiers principes, comme il paroît dans celui-ci: les choſes qui ſont les mêmes qu'une troiſiéme choſe, ſont les mêmes entre elles; ce qui dans la matiere de la Trinité doit être reſtreint aux choſes finies. Et dans les autres myſteres, principalement dans ceux de l'Incarnation, & de l'Euchariſtie, nous apportons pluſieurs autres limitations, afin que rien ne repugne à la Foi. C'eſt donc un ſigne que la lumiere de la Foi eſt plus*

(a) *Suar. Diſp. VI. de Fide*, Sect. V. Art. 11.

plus certaine, par ce qu'elle eſt fondée ſur la premiere Vérité, laquelle il eſt plus impoſſible qu'elle trompe, ou qu'elle ſoit trompée, qu'il n'eſt impoſſible que la ſcience naturelle de l'homme ſe trompe.

(*a*) Saint Auguſtin ne veut pas même que l'on attribuë à la Raiſon la connoiſſance de la Vérité, que l'on croit que nôtre Entendement acquiert par la Raiſon; mais qu'on l'attribue à la lumiere même de la Vérité, dont elle eſt éclairée à proportion de ſa capacité.

A qui la Vérité eſt-elle connue ſans Dieu? dit Tertullien. (*b*) *A qui Dieu eſt-il connu ſans le Chriſt? A qui le Chriſt eſt-il connu ſans le Saint Eſprit? A qui le Saint Eſprit s'addonne-t-il ſans le Sacrement de la Foi?*

De là vient que l'Apôtre, (*c*) après avoir fait retentir ces paroles: *Je perdrai la Sageſſe des Sages, & je reprouverai la prudence des prudens,* où

(*a*) *Auguſtin. De Serm. Dom. in monte*, Libr. II. cap. 15.
(*b*) *Tertull. De Anim.* cap. 2.
(*c*) I. *Cor.* I. 19, 20.

où eſt le Sage, où eſt le Scribe? où eſt celui qui s'applique à l'étude de ce ſiecle? Dieu n'a-t-il pas rendu inſenſée la Sageſſe de ce monde? Et après nous avoir avertis de ne nous laiſſer pas ſurprendre (*a*) *par la Philoſophie, & la vaine tromperie, ſelon la tradition de homme & ſelon les élemens de ce monde*, il dit enſuite, que nous nous (*b*) ſoûtenons par la Foi, que nous marchons (*c*) par la Foi, & non pas par les apparences, & que nous ſommez confirmez (*d*) par la Foi. De même donc que dans les choſes de la Foi, la Foi vient au ſecours de la Raiſon chancellante; elle nous aide auſſi dans toutes les autres choſes que nous connoiſſons par la Raiſon, pour nous raſſûrer dans nos doutes, & pour rétablir la Raiſon dans ſes droits, dont elle étoit déchûë; c'eſt-à-dire, dans la connoiſſance de la Vérité, qu'elle deſire naturellement.

(*a*) *Col.* II. 8.
(*b*) II. *Cor.* I. 23.
(*c*) II. *Cor.* V. 7.
(*d*) *Col.* II. 7.

CHAP.

CHAP. III.

1. *Il n'y a rien dans l'Entendement, qui n'ait été dans les Sens, 2. contre Platon, 3. contre Proclus, 4. & contre Des Cartes.*

Il n'y a rien dans l'Entendement qui n'ait été dans les Sens.

1. MAis, lui dis-je, (car je l'interrompois ſouvent) qu'eſt-ce que je vous ai ouï avancer tantôt, qu'il n'y a point d'autre voye, par où les Idées des choſes viennent à nôtre Entendement, que les milieux qui ſe trouvent interpoſez, & nos Sens? N'avons-nous pas des Idées dans l'Entendement, qui ſont nées avec nous, & n'ont point paſſé par nos Sens, comme les Idées que nous avons de nôtre Entendement même, des Anges, de Dieu? Comme celles que nous avons de ces Maximes, ou Notions communes, que les Dialecticiens appellent *des Axiomes?* Ne connoiſſons-nous pas ces natures univerſelles des choſes, que le Vulgaire des Philoſophes appelle *des Eſſences*, qui ſont véritables, immuables, & éter-

éternelles, & ne ſont pas ſujettes à la dépravation des Sens, comme ces Idées qui viennent du dehors?

Vous me prévenez, me répondit-il, l'ordre des choſes dont je vous ai promis l'éclairciſſement, me conduiſoit-là. Véritablement cette queſtion eſt capitale, & a été débatue à outrance entre les Princes de la Philoſophie. Car Pythagore, Timée, & les autres Pythagoriciens, Socrate, Platon, & tous les Platoniciens ſoûtiennent, que nous apportons en naiſſant des Idées avec nous. Democrite au contraire, & ſon Sectateur Epicure, Ariſtote, & toute l'école des Peripateticiens, rejettent toutes ces Idées nées avec nous, & n'en reconnoiſſent point d'autres que celles qui nous viennent du dehors, qui ont paſſé par les Sens, & que nous nous ſommes formées. Je vous en dirai mon ſentiment, puiſque vous le deſirez, & que l'ordre de cette diſpute nous y mene. Mais vous entendrez ce qui ne ſera pas du goût de tout le monde, ni peut-être du vôtre.

Comme l'opinion de Platon, touchant ces Idées qui ſont nées avec nous,

nous, me sembloit autrefois bien plus honorable à l'homme, & relever sa dignité, je souhaittois fort qu'elle se trouvât véritable: car il me paroissoit glorieux à la nature humaine, que nôtre Entendement nous fût donné, après avoir été embelli de la main de Dieu, & enrichi des dons du Ciel. Je cherchois donc des preuves de tous côtez, qui pussent me convaincre, & convaincre aussi les autres de la vérité de cette opinion. Je trouvois de certains raisonnemens dans Platon, j'en trouvois quelques-uns dans Proclus, & dans d'autres Platoniciens, qui étoient spécieux, & qui pouvoient ébranler un homme peu attentif. Mais ces mêmes raisonnemens me paroissoient sans aucune force, lorsque je cessois de m'abandonner à l'orgueil qui est naturel à tous les hommes.

Contre Platon.

2. Le principal & presque l'unique argument dont se sert Socrate dans Platon, pour prouver que nous apportons ces Idées en naissant, se reduit à dire, que l'Entendement humain ne pourroit ramasser & concevoir cette varieté innombrable de notions,

tions, dans un tems auſſi borné qu'eſt celui de nôtre vie, étant enveloppé & voilé de cette maſſe de nôtre corps, s'il ne les eût apportées déja produites, & formées en lui; & qu'ainſi nous n'apprenons pas ce que l'on nous enſeigne, mais que nous nous en reſſouvenons.

Ces Diſcours ſont plus dignes d'un Orateur, qui parle en public, que d'un Philoſophe. Car qui niera ces choſes, comme je les nie, & qui dira que l'Entendement humain eſt de telle nature, qu'il eſt fort aiſé à ébranler, lorſque les Sens étant frappez par les objets exterieurs, & les fibres des nerfs & les eſprits étant émus, le cerveau en reçoit l'impreſſion; que l'Entendement étant averti par cette impreſſion du cerveau de ce qui ſe paſſe au dehors, il agite à ſon tour les eſprits, & faiſant une reveüe ſur les traits délicats qui ſont tracez dans le cerveau, raſſemblant ce qui eſt ſéparé, ſéparant ce qui eſt aſſemblé, & comparant enſemble les choſes qui ont du raport, il conſidere ce qui eſt préſent, & voit ce qui le préce-de & qui le ſuit, d'où dépend la con-

conduite de la vie, & l'enchaînement des ſciences: qui tiendra, dis-je, un tel langage, que lui répondra Platon?

Contre Proclus.

3. Les preuves dont ſe ſert Proclus, ſont d'un plus grand poids. Il dit que tout ce qui part des Sens eſt ſujet au changement; & que l'homme a des Idées, ou des eſpeces imprimées dans ſon Entendement, qui ſont éternelles & immuables, ſavoir les Idées des figures, des nombres & des mouvemens; & qui par conſéquent ne peuvent être venues des Sens; qu'autrement ſi des Idées ſi fixes & ſi conſtantes provenoient des Sens qui ſont ſi foibles, & ſi ſujets à l'erreur, l'effet ſeroit plus parfait que ſa cauſe. Mais pour nous nous ne connoiſſons point ces Idées éternelles. Car, par exemple, l'Idée d'un Triangle que je trouve en moi, eſt quelque choſe d'obſcur & de confus, qui n'eſt point circonſcrit ni déterminé, & qui a été produit en moi, par les Idées des Triangles particuliers que j'ai vus. Que cela ſoit dit une bonne fois de toutes ces Idées, que l'on

l'on appelle *de ſimple & de pure intelligence.*

Proclus ajoûte que les meilleures Démonſtrations ſont celles, qui ſont compoſées de propoſitions plus univerſelles, & que les Démonſtrations les plus imparfaites ſont celles qui ſont compoſées de propoſitions particulieres : que cependant il n'en iroit pas ainſi, ſi les choſes univerſelles étoient produites par les particulieres ; puiſque ce qui eſt produit par la cauſe eſt préferable à ce qui eſt produit par l'effet. Sur cela je ne veux point diſputer de la force des Démonſtrations, compoſées de propoſitions univerſelles ou particulieres : je nie ſeulement que ce qui eſt produit par la cauſe, ſoit toûjours préferable à ce qui eſt produit par l'effet. Car comme pour nourrir un mouton, l'herbe vaut mieux que la terre qui a produit l'herbe : de même pour former une Démonſtration, les propoſitions univerſelles ſont plus utiles que les propoſitions particulieres ; quoi que les propoſitions univerſelles ſoient compoſées des particulieres, & qui dépendent des Sens.

La troiſiéme preuve de Proclus eſt, que ſi l'Entendement humain reçoit de la matiere & des choſes ſenſibles, les principales & plus claires Idées des choſes, & qui exiſtent davantage, la matiere aura l'avantage ſur l'Entendement: ce qui vaut autant que ſi l'on diſoit, que le marbre dont ſe ſervit le Sculpteur Praxitele pour former la ſtatue de Venus, étoit plus noble que Praxitele, par ce qu'il renfermoit cette ſtatue de Venus que Praxitele en a tirée.

Re contre Des Cartes. 4. Des Cartes a pris un tour fort different, mais auſſi peu certain que les précedens, ſi je ne m'abuſe. Car des trois ſortes d'Idées qu'il propoſe, dont les unes viennent du dehors, comme l'Idée que j'ai du Soleil, & qui m'eſt venue de la veüe que j'ai eüe du Soleil; les autres ſont factices, & formées en nous par nous mêmes, comme l'Idée du Soleil qui eſt dans l'Entendement de l'Aſtronome, & qu'il s'eſt formée ſur ſes raiſonnemens, & ſur ſes obſervations, & les autres ſont naturelles, & nées avec nous, comme l'Idée de Dieu, & les Idées des principes Geometriques,

ques, & des Essences; de ces trois sortes d'Idées, dis-je, qui sont proposées par Des Cartes, il est clair que les deux premieres viennent des Sens. Pour la troisiéme, si nous la considerons avec attention, nous trouverons, que selon les raisonnemens mêmes de Des Cartes elle peut fort bien être provenuë des Sens, comme les deux premieres. Car puisque, selon lui, ces Idées naturelles sont la faculté même de penser qui est en nôtre Entendement, il s'ensuit que l'Idée de Dieu qui est en nous, n'est autre chose que la faculté de former des pensées de Dieu, qui est en nous; de même que les autres Idées naturelles, nées avec nous, qui sont en nôtre Entendement, ne sont autre chose que la faculté de former des pensées de ces autres choses-là qui est en nous.

Or cette faculté de penser, à quelque sujet qu'on l'applique, dont on puisse avoir quelque pensée, soit Dieu, soit un homme, soit le Soleil, est toûjours la même faculté. De même que la faculté de chanter, soit que l'on chante une Courante, ou une Sarabande, ou un

Menuet, eſt toûjours la même faculté. Cela étant ainſi, puiſque la faculté qui eſt en moi de former des penſées, ou du Soleil, ou d'un homme; c'eſt-à-dire, l'Idée du Soleil ou d'un homme, qui eſt en moi, m'eſt venue du dehors; & par conſéquent l'Idée de Dieu qui eſt en moi, m'eſt auſſi venue du dehors.

Des Cartes lui-même reconnoît qu'il n'y a point de difference entre ces Idées, lors qu'il dit que l'Idée même que nous avons d'un homme ou du Soleil, ne nous vient pas du dehors, mais que nôtre Entendement ſe les forme lui-même, après qu'il a été excité & ébranlé par de certains mouvemens corporels; & qu'à plus forte raiſon il faut dire la même choſe des Idées des choſes, qui ne ſont point formées par nôtre Entendement, après qu'il a été excité par des mouvemens corporels; telles que ſont l'Idée de Dieu, & les Idées des Eſſences, & des Axiomes Geometriques: ce que Des Cartes ne peut dire ſans attribuer la même origine & la même nature aux Idées qui nous viennent du dehors, & à celles qu'il appelle na-

naturelles, qu'il prétend être nées avec nous.

Pour moi, ayant appris que d'excellens Philosophes avoient été persuadez, que l'Entendement humain avoit été revêtu & orné de tous ces avantages, non pas à la faveur des Sens, mais dès son origine, je me suis appliqué, & souvent, & long-tems, & attentivement, à rechercher ces richesses cachées de mon Entendement, & à discerner ces biens que je tenois de la nature, de ceux qui m'étoient venus du dehors, & qui étoient acquis. Mais quelque diligence que j'aye apportée à cette recherche, je n'ai trouvé en moi aucune *Idée*, qui ne m'ait paru très-clairement être venue du dehors, & dont je n'aye reconnu la source dans les objets exterieurs d'où elle étoit partie, & la voye même par où elle a trouvé entrée dans mon Entendement.

J'ai cru ensuite pouvoir juger de l'Entendement des autres par le mien. Car je puis assurer que quiconque voudra se dépouiller de son amour propre, & developper, sans s'en faire accroire, les plus cachez replis de

son Esprit, il ne trouvera en lui aucune Idée, qui ne se soit formée des especes des objets exterieurs.

Ceux qui sont dans une opinion contraire demandent, d'où m'est venue l'Idée d'un Triangle. Je répons qu'elle m'est venue d'une infinité de Triangles que j'ai vûs, d'où je me suis fait une Idée obscure & confuse de Triangle, qui n'est point déterminée, ni circonscrite par des bornes certaines. Ils demandent d'où m'est venue l'Idée de quelque nombre, comme de quatre. Je répons qu'elle m'est venue d'une infinité de choses que j'ai vûes, qui étoient au nombre de quatre, comme des quatre pieds d'un cheval, ou des quatre angles d'un quarré; ou même que je me la suis formée par la force naturelle de mon Entendement, qui quand je n'aurois jamais vû ensemble des choses au nombre de quatre, ajoûte aisément à deux choses que j'ai souvent veuës ensemble, deux autres choses; ou à trois choses en ajoûte une autre; & qui ensuite des choses nombrées sépare & abstrait le nombre, & le considere abstrait & séparé.

Ils

Ils demandent d'où m'eſt venue l'Idée du mouvement. Je répons qu'elle m'eſt venue de pluſieurs mouvemens des corps que j'ai ſouvent vûs ſe mouvoir; d'où il eſt arrivé que mon Entendement ſéparant le mouvement de la choſe mobile, s'eſt formé une certaine Idée du mouvement; non pas une Idée claire, nette, & expreſſe du mouvement, mais informe & confuſe.

Ils demandent d'où m'eſt venue cette notion, que deux choſes égales à une troiſiéme ſont égales entre elles. Je répons qu'elle m'eſt venue de pluſieurs obſervations que j'ai faites de choſes, qui ayant été meſurées ſur la même meſure, ſe ſont trouvées égales; & même que mon Entendement par ſa force naturelle a bien pû ſe la former, en ſe figurant quelque meſure imaginaire, à laquelle il applique deux choſes mentalement, & en les trouvant égales à cette meſure, il lui paroît qu'elles ſont égales entre elles. Et de là s'eſt formée en moi cette notion generale & vague, & détachée de toutes ſortes d'objets exterieurs, que toutes les fois que deux

choſes conviennent avec une troiſiéme, elles conviennent entre elles.

Ils demandent d'où m'eſt venue l'Idée de Dieu, & des choſes incorporelles. Saint Thomas (a) répond excellement, que *les choſes incorporelles, dont il n'y a point d'eſpeces, ſont connues de nous par comparaiſon aux corps ſenſibles, dont il y a des eſpeces: comme nous connoiſſons la Vérité, par la conſideration des choſes, dans leſquelles nous ſpeculons la Vérité.* Il ajoûte de plus, ſuivant l'opinion de Saint Denys, que nous connoiſſons Dieu comme cauſe, & pour parler ſelon le langage de l'Ecole, *par excez & retranchement*; & que tant que nous ſommes attachez à ce corps mortel, nous ne pouvons connoître toutes les autres choſes incorporelles, que *par retranchement, & par quelque comparaiſon aux choſes corporelles*; & que pour cela il eſt néceſſaire que *nous ayons recours aux eſpeces des corps, quoique les choſes incorporelles n'ayent point d'eſpeces.*

Mais

(a) *Thom. Part.* I. Q. 84. A. 7. & 8.

Mais c'en est trop sur ce sujet, quoi que ce soit un point capital; car il se trouve des gens, qui de cette vaine fiction des Idées naturelles & nées avec nous, tirent de merveilleuses conséquences. Mais reprenons nôtre matiere, si ce n'est, me dit nôtre Philosophe, que vous n'ayez quelque Objection à me faire.

Quand à présent, lui dis-je, je n'ai rien à vous objecter sur cette these que vous soûtenez, savoir que tout ce que nous concevons, a passé auparavant par nos Sens, ou en tout, ou en partie: car je desire seulement connoître vôtre sentiment, sans qu'il soit besoin maintenant de vous proposer le mien. Continuez donc, je vous supplie, de m'expliquer le reste. Lors il reprit ainsi.

Il doit donc passer pour constant, que nous ne pouvons connoître clairement la Vérité; & partant que quelque diligence & quelque attention que nous apportions à la considération des choses; que quelque vraisemblance, & quelque Evidence que nous trouvions, il ne faut pas pourtant y ajoûter entierement foi, mais

qu'il faut toûjours les tenir pour douteuſes. Il s'enſuit encore de ce que nous avons dit, que ceux qui s'appliquent à la recherche de cette Vérité claire & conſtante, & qui ne ſoit obſcurcie d'aucun doute, ſe donnent une peine inutile, & perdent leur tems, cette Vérité étant au deſſus de la portée de l'Entendement humain. Du reſte, il faut nous ſouvenir de ce que j'ai dit dès l'entrée de ce diſcours, de ces divers degrez, & de ces divers genres de certitude: car il s'agit préſentement entre nous de cette ſouveraine & entiere certitude, à laquelle il ne manque rien pour être au ſuprême degré de la perfection, & laquelle ni la Raiſon, ni les Sens ne nous peuvent donner; & dont nous ne pourrons joüir, que lors que nous ſerons unis à Dieu, qui eſt la ſource de la Vérité.

Quoi que je ne nie pas que pendant que nous ſommes liez à ce corps mortel, nôtre Entendement puiſſe parvenir à cette ſouveraine certitude humaine, (a) *lequel bien qu'environné de*

(a) *Auguſtin. De morib. Eccl. Cathol.* cap. 2.

de tenebres dans la nuit du peché, & obſcurci par les rameaux de l'humanité, comme parle Saint Auguſtin, a néanmoins ſa pénétration, & peut porter des regards vers la Vérité, ſi non fixes, & ſans ébloüiſſement, au moins vifs & perçans. De même qu'encore que du Lybée, Promontoire de Sicile, je ne puiſſe pas diſcerner & compter les Vaiſſeaux, qui ſortent du port de Carthage; je puis néanmoins les compter, lors que je m'en ſuis approché: & quoi que je ne puiſſe pas regarder le Soleil, je puis néanmoins regarder la Lune & les étoiles. Nôtre Entendement eſt l'œil de nôtre Ame: la Vérité eſt le Soleil, dont nôtre œil ne peut pas ſoûtenir les rayons, s'ils ne ſont temperez, ou par la reflexion, ou par la refraction, ou par l'interpoſition de quelque milieu, qui les proportionne à nôtre foibleſſe.

CHAP. IV.

Il faut suivre dans l'usage de la vie les choses probables, comme si elles étoient véritables.

NÔtre intention n'est donc pas d'éteindre toute la lumiere de l'Esprit, nous ne croyons point que nôtre Entendement soit dans un perpetuel égarement; nous ne sommes point devenus des troncs d'arbres, attachez à la terre, couverts d'une épaisse ignorance de toutes choses dépourveus de conseil, & de regle pour conduire nôtre vie; ne sachant pas même en quelle posture nous devons être, comme nous l'objectent souvent des gens mal informez de nos sentimens. Car encore que nous ne marchions pas à la lumiere du Soleil, & en plein midy, nous marchons au moins à la lumiere reflêchie de la Lune; & encore que nous n'ayons pas une connoissance certaine de la Vérité, nous avons au moins des vraisemblances.

Mais en disant que certaines choses

ſes nous paroiſſent vrayes, je n'aſſure pas pour cela qu'elles ſoient vrayes: car autre choſe eſt de paroître, autre choſe d'être. Bien plus je n'aſſure pas même que ces choſes nous paroiſſent vrayes; je dis ſeulement que cela me paroît ainſi. Car comme je dis que ce qui eſt vraiſemblable eſt incertain, je dis auſſi que l'Idée du vraiſemblable eſt incertaine. De ſorte que quand je dis qu'une choſe me paroît vraiſemblable, cela même que je dis ſujet à la même loi eſt de l'incertitude. Or ce ſont ces vraiſemblances & ces probabilitez, que nous devons ſuivre dans l'uſage de la vie au défaut de la Vérité; ſoit lorſque l'inclination naturelle de nôtre Entendement & de nos Sens, nous attire; ſoit lors que nous ſommes preſſez par les beſoins de nôtre corps, comme par la faim & par la ſoif; ſoit lorſque nous ſuivons les coûtumes & les loix; ſoit lors qu'il faut pratiquer les arts néceſſaires à la vie. Nous devons au contraire rejetter comme des fauſſetez, les choſes qui n'ont ni vraiſemblance, ni probabilité: de peur de demeurer dans l'inaction, ou plûtôt de peur de devenir des ſouches & des rochers.

Lors que l'on nous demande donc, ſi nous demeurons d'accord que l'on puiſſe former des opinions, nous voulons que ce terme d'*opinions* ſoit purgé des mauvaiſes acceptions qu'il peut avoir. Car l'on appelle *opinion*, le conſentement que l'on peut donner aux choſes douteuſes, dans les méditations & dans les diſputes de Philoſophie, & l'affirmation d'une choſe incertaine comme véritable, un homme ſage doit ſe dépouiller de ces ſortes d'opinions. Et c'eſt ici qu'il faut appliquer ce mot de Theognis; *L'opinion eſt un grand mal parmi les hommes, mais l'experience au contraire eſt très-utile.* Car lors qu'il s'agit de la Vérité, la ſouveraine loi eſt de ne donner point legerement & inconſiderément ſa créance & ſon conſentement, & de ne rien affirmer témerairement. Que ſi par le mot d'*opinion* l'on entend la détermination & la reſolution que l'on prend de ſuivre ce qui eſt probable dans l'uſage de la vie, nous ne défendons point les opinions.

Il faut apporter une pareille diſtinction aux termes de *créance*, & de *con-*

consentement. Si on le faiſoit, on termineroit de grandes conteſtations, qui ont donné beaucoup d'exercice aux anciens Academiciens. Il faut donc apporter le même ſoin & la même diligence à diſcerner les choſes probables, que les autres veulent que l'on apporte à la recherche de la Vérité. Et comme les autres reglent leur vie ſur ce qu'ils croyent être véritable, nous reglerons la nôtre ſur ce qui nous paroîtra vraiſemblable. Et nous ne ſerons Zetetiques, c'eſt-à-dire, *Chercheurs*, que pour tâcher de trouver ce qui ſera probable.

CHAP. V.

Regle, ou Criterium *de la Probabilité.*

COmme les Dogmatiques ont un *Criterium*, ou Regle de Vérité, pour diſcerner le vrai du faux, ſoit les Sens, ſoit l'Entendement, ſoit tous les deux; nous avons auſſi une Regle de Vérité pour diſcerner les choſes probables de celles qui ne le ſont pas. Ce que j'ai dit ci-deſſus fait

fait assez entendre, quand je n'en dirois rien, qu'il y en a deux ; l'une prochaine & l'autre éloignée : la prochaine, est la disposition & l'arrangement des fibres du cerveau ; & la forme des traces, que font les nerfs, soit les esprits, ébranlez par les objets exterieurs, & par le moyen des Sens, ont laissez dans le cerveau ; & les Idées qui en sont produites. Car l'Entendement appercevant ces Idées & ces traces, forme de là son jugement sur leur cause, leur origine, & leur signification ; & il fait une estimation convenable des especes des choses, d'où dépend la vraisemblance. La Regle de Vérité éloignée, sont les Sens, qui étant ébranlez par les objets exterieurs, impriment de certaines traces dans le cerveau, par le moyen des nerfs & des esprits, qui étant apperçûes par l'Entendement, il porte son jugement sur les objets exterieurs.

CHAP.

CHAP. VI.

Quelle eſt la fin que l'on ſe propoſe dans l'art de douter.

APrès avoir propoſé la Regle de Vérité, qui fait la conduite de nôtre doctrine, il faut auſſi expoſer quelle en eſt la fin. J'appelle la fin, le but à quoi ſe raportent toutes les parties d'un Syſtême, & la derniere de toutes les choſes que nous voulons acquerir par ce Syſtême. Or ce Syſtême a pareillement deux fins, l'une prochaine, & l'autre éloignée. La fin prochaine, eſt d'éviter l'erreur, l'opiniâtreté, & l'arrogance. La fin éloignée, eſt de préparer l'Eſprit à recevoir la Foi. Car puiſque nous avons été créez de Dieu, pour l'aimer & le ſervir pendant cette vie, & pour jouïr de la béatitude éternelle après nôtre mort, la doctrine que j'établis nous fournit pour cela de grands ſecours. Car Dieu nous a donné en naiſſant un grand deſir de la béatitude, n'y ayant perſonne qui ne

ne desire d'être heureux. Et par ce que la connoissance de la Vérité est une partie de la béatitude, jusques-là que quelques Philosophes qui ne sont pas mépriſables, ont fait consister le dernier de tous les biens dans l'acquisition de la science, nous sentons en nous un grand desir de connoître la Vérité, & nous sommes attirez à sa recherche.

Mais parce que cette vie mortelle n'est pas capable de la béatitude, elle ne l'est pas aussi de la Vérité. Nous avons seulement une inclination naturelle à connoître la Vérité; & cette inclination est un aiguillon qui nous excite à rechercher la béatitude, dans laquelle consiste la connoissance parfaite de la Vérité. Car la béatitude consiste dans la veuë de Dieu, qui est une source éternelle & immense de la Vérité. Pour exciter & entretenir ce desir de savoir, qu'il a mis dans l'homme, il a joint à son Entendement des étincelles, comme un foyer, & une connoissance des choses, obscure & douteuse, insuffisante pour nous faire connoître la Vérité avec une entiere cer-

certitude, & une parfaite Evidence, mais ſuffiſante pour la conduite de nôtre vie ; & par laquelle l'homme étant averti de ſa foibleſſe & de ſon ignorance, entrât dans une juſte défiance de ſa Raiſon, évitât l'erreur, la précipitation de ſon jugement, l'imprudence de ſon conſentement & de ſa créance, & l'arrogance de ſes affirmations, ſe depouillât de toute opiniâtreté ; & après avoir reconnu le peu de ſecours qu'il pouvoit tirer de ſa Raiſon, pour la découverte de la Vérité, il ſe trouvât engagé à chercher quelque moyen plus utile.

Or ce moyen eſt la Foi par lequel l'homme pendant ſa vie acquiert quelque connoiſſance de Dieu, & des choſes divines ; & ayant enfin acquis la béatitude après ſa mort, il jouït d'une parfaite connoiſſance de la Vérité. *Car*, comme nous l'enſeigne l'Apôtre, (a) *nous connoiſſons en partie : mais quand ce qui eſt parfait ſera venu, ce qui eſt en partie ſera evacué. Car nous voyons maintenant dans un miroir énigmatiquement, mais*

(a) *I. Cor.* III. 9, 10, 12.

mais alors nous verrons face à face. Mais la Foi eſt un don du Ciel, que Dieu veut bien accorder à ceux qui ne ſe confient pas trop aux forces de la nature, ni ne préſument pas trop de la penétration de leur Raiſon, ni ne ſont pas attachez à leurs ſentimens avec trop d'opiniâtreté, & préparent ſoigneuſement leur Eſprit à la recevoir. Et c'eſt là l'effet que produit cet art de douter que nous établiſſons ici.

En nous attachant donc aux choſes probables, au défaut des véritables, ſervons-nous de cette connoiſſance des choſes informe & ébauchée, que Dieu nous a accordée, qui nous ſuffit pour la conduite de nôtre vie, & qui nous eſt principalement utile pour ſoumettre nôtre Entendement à la Foi. Servons-nous auſſi de cette connoiſſance imparfaite dans l'étude de la Philoſophie, de peur que nous ne prenions les choſes inconnues pour des choſes connues, & que nous ne tombions dans l'erreur, qu'il eſt honteux de ne pas éviter lors que l'on en a le pouvoir.

CHAP.

CHAP. VII.

Il ne faut point s'attacher aux ſentimens d'aucun Auteur.

GArdons nous ſur toutes choſes de nous attacher aux ſentimens d'aucun Auteur, & de prendre parti dans aucune Secte, & principalement dans aucune Secte des Dogmatiques, qui croyans pouvoir parvenir par le ſecours de leur Raiſon, à une connoiſſance certaine & indubitable de la Vérité, péchent dans les principes, & tombent ſur le ſeuil même de la Philoſophie. Il ne faut pas même nous livrer de telle ſorte aux Academiciens & aux Sceptiques, que nous ne ſoyons prêts de les abandonner, s'il le faut, en peſant toutes choſes à la balance de nôtre Eſprit, nous reſervant toûjours une entiere liberté de penſer & de parler ſur toutes les matieres de la Philoſophie.

Car, comme Arceſilas changea le Syſtême de Pyrrhon, & Carneade celui d'Arceſilas, & Philon celui de Car-

Carneade, & Antiochus celui de Philon, il eſt juſte que nous ayons le même droit. Par exemple, nous abandonnons les Academiciens & les Sceptiques, en ce qu'ils font profeſſion de chercher la Vérité, & d'examiner toutes choſes pour la trouver, & de les conſiderer de tous les côtez, ce qui leur a fait donner le nom de Zetetiques. Car quelle Vérité ont-ils trouvée par une ſi longue & ſi conſtante recherche? Ils devoient dire qu'ils évitoient la fauſſeté & l'erreur, & non pas qu'ils cherchoient la Vérité. On évite la fauſſeté & l'erreur, en ſuſpendant ſon jugement, & retenant ſa créance & ſon conſentement, ce qui dépend de nous: mais il ne dépend pas de nous de parvenir à la connoiſſance claire & certaine de la Vérité, comme je l'ai fait voir. Car c'eſt une entrepriſe vaine & frivole, de chercher ce qu'on ne peut trouver.

Nous nous éloignons de plus du ſentiment des Sceptiques en pluſieurs autres chefs, mais principalement en ce qui regarde la fin des biens, qu'ils

qu'ils font consister dans un état fixe & constant de l'Ame, & qui ne soit sujet à aucun trouble, dans les choses qui dépendent de l'opinion, qu'ils appellent Ataraxie; & que dans les choses qui sont forcées, & qui ne dépendent point de nous, ils appellent Metriopathie, c'est-à-dire, la modération & la fermeté pour les supporter. Mais nous, nous faisons consister la fin des biens, à éviter l'opiniâtreté, & l'arrogance, & à préparer l'Esprit pour recevoir la Foi.

CHAP. VIII.

Il faut choisir dans chaque Secte ce qui y paroît de meilleur.

SAns nous attacher donc à aucune Secte, nous les examinons toutes, & nous en prenons pour nôtre usage tout ce qui a quelque apparence de Vérité; & sans nous arrêter à celui qui a dit quelque chose, nous n'avons attention qu'à ce qui a été dit. Que si par nôtre

nôtre propre nduſtrie nous pouvons trouver quelque choſe d'utile, nous nous y attachons auſſi, & nous ne rejettons pas nos propres biens: ſans jamais toutefois nous départir de cette ſouveraine loi de douter, toûjours prêts de rejetter ce que nous avions approuvé, ſitôt que nous trouverons quelque choſe plus probable: & nous conſervant toûjours une entiere liberté de nôtre jugement, nous ne nous aſſujettirons jamais à aucune néceſſité, ni à aucune autorité.

CHAP. IX.

Sur toutes choſes il faut prendre garde de ne rien admettre, qui ſoit contraire à la Foi.

NOus avons principalement une grande attention à ne rien admettre qui ſoit contraire à la Foi revelée: tenant pour très certain & indubitable ce que Dieu a marqué dans nôtre Ame par la Foi, guide & maîtreſſe de la Raiſon; & tenant pour dou-

douteux tout ce que la Raiſon nous enſeigne.

CHAP. X.

La Secte des Eclectiques a été ſuivie par de grands hommes.

DU reſte dans cette maniere libre & dégagée de Philoſopher, & de parcourir toutes les Sectes, nous ſuivons l'exemple de pluſieurs grands hommes : principalement de Platon, qui a formé ſa Secte des opinions de Pythagore, d'Epicharme, de Parmenide, d'Heraclite, & de Socrate, & qui l'a enrichie des Dogmes des Egyptiens. Car il a pris de Pythagore la methode d'appliquer aux choſes naturelles les Nombres, & les Démonſtrations Geometriques, & d'examiner la nature des choſes que nous concevons par nôtre Entendement. Il a pris d'Heraclite la methode d'examiner la nature de nos ſenſations. Il a pris d'Epicharme la doctrine des Idées. Il a pris de Socrate ſa Morale, ſa Politique, & ſon

Æconomique. Il a pris des Egyptiens la methode d'expliquer ſa doctrine, par des fictions & par des fables.

Quoique Ciceron ſe porte pour Academicien, il ſe promene néanmoins dans les Ecoles des autres Philoſophes; il en prend & s'approprie tout ce qui eſt à ſon goût: car il veut paſſer pour Socraticien & pour Platonicien. Il s'attache quelquefois aux Stoïciens; & quelquefois il eſt entierement ſien. Horace (*a*) ne ſuit point ſi fidelement Ariſtippe & Epicure, qu'il ne devienne quelquefois Peripateticien, ou Stoïcien, ſans ſe lier à aucune Secte. Seneque (*b*) déclare ouvertement qu'il ne s'attache à perſonne, & qu'il ne veut porter le nom d'aucune Secte; qu'il a beaucoup de déference pour le jugement des grands hommes, mais qu'il défere auſſi quelque choſe au ſien; qu'il ſuit ſa propre route, & qu'il ſe ſuit lui-même;

(*a*) *Horat. Carm.* Libr. I. Od. 34. & *Epiſt.* Libr. I. *Epiſt.* 1.

(*b*) *Senec. Epiſt.* 16, 21, 33, 46, 80. *De otio Sap.* cap. 30.

même; qu'il s'abandonne à lui-même pour trouver quelque chose de nouveau, pour le changer, & pour le quitter; qu'il n'est point esclave de ceux qui l'ont devancé, mais qu'il leur prête son consentement.

Si quelqu'un a donc dit quelque chose à propos, il le saisit, & l'applique à son usage. Il dit qu'il faut faire la même chose dans la Philosophie que dans le Senat: lors que quelqu'un y propose un avis, dont une partie plait, & l'autre non; on divise l'avis, & on en prend ce qui agrée: parce que de s'attacher inséparablement à quelqu'un, ce n'est pas une association, mais une faction. Il se mocque de ces Philosophes devoüez, marchans toûjours sur les traces des autres, & jamais sur les leurs, dans l'importante recherche dont il s'agit; je veux dire celle de la Vérité, que l'on cherche encore depuis si long-tems, & qu'ils ne trouveront jamais; particulierement s'ils se contentent de ce qui est déja trouvé. Il ne défend pas que l'on ne marcher dans le chemin battu: mais si l'on en touve un plus uni, il veut qu'on

le ſuive. Quoi qu'il eût donc pris parti avec les Stoïciens, il les abandonne ſouvent, & devient Epicurien.

Je ne puis pas me diſpenſer d'alleguer Origene (*a*), qui avoit coûtume de parcourir les Ecoles des Philoſophes, & d'en enlever quelque butin. Il ſuivoit en cela la pratique de Clement Alexandrin (*b*), ſon maître, qui jugeoit que la ſeule Secte qui méritoit le nom de Philoſophie, étoit, non pas celle qui reclame Platon pour ſon Auteur, ou Ariſtote, ou Epicure, ou Zenon, mais celle qui prend ce qu'il y a de meilleur dans chacune de ces Sectes, & que l'on appelle Eclectique.

Lactance (*c*) eſt de ce même ſentiment; il déclare qu'il ſuivra ceux, qui ramaſſeront la Vérité qui eſt répandue dans les Sectes differentes, & la reduiront en un ſeul corps; mais que cela ne ſe peut faire que par un homme qui connoiſſe la Vérité; & que

(*a*) *Origenian.* Libr. II. cap. 1. §. 4.
(*b*) *Clem. Alex. Strom.* Libr. I.
(*c*) *Lactant.* Libr. VII. cap. 7.

que perſonne ne peut connoître la Vérité, que celui qui ſera inſtruit de Dieu. Il reprend fortement ceux qui s'étant addonnez à une Secte, rejettent toutes les autres, comme vaines & fauſſes, & combattent ſans diſcernement toutes les raiſons de leurs adverſaires.

Dans cette Secte de Medecins, que l'on appelle Methodique, & qui approche fort de la doctrine des Sceptiques, ſelon le témoignage de Sextus Empiricus, quelques-uns ont fait profeſſion d'être Eclectiques. De ce nombre étoit Archigene d'Apamée. Cette nouvelle Societé de Philoſophes Anglois, qui a élevé tant d'excellens Eſprits, condamne l'arrogance des Dogmatiques, & ſans s'attacher à aucune Secte, elle s'employe uniquement à choiſir & à cultiver ce que l'on a trouvé juſqu'ici de meilleur, ou à trouver quelque choſe de mieux; plus digne d'être ſuivie par ceux qui viendront après elle, que de ſuivre ceux qui l'ont devancée. Si vous ajoûtez à cette liſte tous ceux qui ne ſe ſont pas tellement devoüez à une Secte, qu'ils ne ſe ſoient reſervé la liberté de faire des

courses dans les autres, & de les piller, le nombre ira à l'infini.

Contre cette methode on m'alleguera la contradiction, qui se trouvera entre ces opinions ramassées. Car étant tirées de principes differens, il ne semble pas qu'elles puissent convenir ensemble. Mais j'entens que l'on commence ce choix par les principes mêmes: car après qu'on les aura établis, l'on n'admettra aucunes opinions, qui ne conviennent entre-elles, & avec ces principes. Si quelqu'un, par exemple, admet le Vuide avec Democrite, il sera ridicule, s'il soûtient avec Des Cartes que la nature du corps consiste dans l'étendue en longueur, largeur & profondeur.

On s'abuseroit bien, si l'on croioit que Potamon, & les Eclectiques, dont il a été le Prince, ont été si inconsiderez, que d'embrasser des opinions repugnantes & contradictoires. Il avoit formé un certain Systême, dont il avoit renfermé les élémens dans un petit Livre. Peut-on douter qu'il n'eût trouvé quelque raport, & quelque convenance entre les parties de ce Systême. Il faut croire le sembla-

blable des autres Eclectiques, qui ont été en cela si circonspects, qu'ils ne se sont pas même assujetis à toutes les opinions de Potamon, mais seulement à sa methode de prendre de tous côtez ce qui semble le meilleur. Pour moi, quoi que j'approuve fort cette voye, je ne prétens pas pour cela passer pour Potamonicien, ou pour Eclectique; car ce seroit m'attacher à une Secte, & c'est ce que je veux éviter sur toutes choses, de peur de me priver de la liberté de mes sentimens.

D'ailleurs, il y a apparence que Potamon a été Dogmatique: & on le peut conjecturer de ce que ceux qui ont ramassé les principaux chefs de son Systême, n'en raportent aucun, qui ait quelque convenance avec les Sectes qui établissent la Loi de douter; & à peine en trouverez-vous un parmi les Eclectiques, qui se soit attaché aux Academiciens, ou aux Sceptiques. Enfin il y a plusieurs points, sur lesquels je suis dans des sentimens bien differens de ceux de Potamon, & des autres Eclectiques.

CHAP. XI.

Puisqu'il ne faut s'attacher, ni à la Secte des Academiciens, ni à celle des Sceptiques, ni à celle des Eclectiques, ni à aucune autre, il faut s'attacher à la sienne propre.

SI quelqu'un me demande maintenant, ce que nous sommes, puisque nous ne voulons être ni Academiciens, ni Sceptiques, ni Eclectiques, ni d'aucune autre Secte; je répondrai que nous sommes nôtres, c'est-à-dire, libres, ne voulans soumettre nôtre Esprit à aucune autorité, & n'approuvans que ce qui nous paroît s'approcher plus près de la Vérité. Que si quelqu'un par mocquerie, ou par flaterie, nous appelle ἰδιαγνώμονας, c'est-à-dire, attachez à nos propres sentimens, nous n'y repugnerons pas.

Fin du Livre second.

LIVRE

LIVRE TROISIEME.

On propose les Objections de nos adversaires, & on les refute.

Chap. I. *Premiere Objection, que nous ôtons l'usage de la Vie.*

Chap. II *Seconde Objection, que nous nous privons de la Science.*

Chap. III. *Troisiéme Objection, que nous avons le* Criterium, *ou la Regle du discernement du vrai & du faux.*

Chap. IV. *Quatriéme Objection, que nôtre maniere de Philosopher ne fait point de Secte.*

Chap. V. *Cinquiéme Objection, que lors que nous disons qu'il n'y a rien de vrai, ni de faux, ni de démonstration, nous nous condamnons nous mêmes.*

Chap. VI. *Sixiéme Objection, qu'on ne peut presque pas douter sans impieté, si Dieu n'a pas fait l'homme de telle sorte, qu'il se trompe toûjours.*

CHAP. VII. *Septiéme Objection, que cette Loi de douter semble empêcher l'Esprit de l'homme de se soûmettre à la Foi, & favoriser la corruption des mœurs.*

CHAP. VIII. *On répond aux Objections de nos adversaires.*

CHAP. IX. *Premiére Objection.*

CHAP. X. *Seconde Objection.*

CHAP. XI. *Troisiéme Objection.*

CHAP. XII. *Quatriéme Objection.*

CHAP. XIII. *Cinquiéme Objection.*

CHAP. XIV. *Sixiéme Objection.*

CHAP. XV. *Septiéme Objection.*

CHAP. XVI. *Pourquoi la doctrine des Academiciens & des Sceptiques a été rejettée.*

CHAP. XVII. *Conclusion.*

CHA-

CHAPITRE PREMIER.

Premiére Objection, que nous ôtons l'usage de la Vie.

NE croyez pas, mes Amis, que je me sois rendu sans resistance à cette doctrine captieuse, & que j'aye trahi la véritable Philosophie par un lâche silence. J'ai pris au contraire le parti des Dogmatiques avec chaleur. Je veux vous rendre compte de la suite de nôtre entretien. Car nôtre Provençal croyant avoir épuisé cette matiere, & établi son Systême hors de toute contradiction, & m'avoir entierement convaincu, il mettoit la conclusion à sa dispute par ces paroles: Vous avez entendu le discours d'un homme qui n'est pas peut-être assez modeste, ayant osé devant vous me constituer, non seulement arbitre, mais même censeur & reformateur entre tant d'habiles Philosophes. Mais vous l'avez voulu, & il a fallu vous obéir; & j'ai cru faire une moindre faute de m'engager

dans l'examen de ces questionss embarrassées & difficiles, que de manquer d'égards pour le desir d'une personne que je fais profession d'aimer & d'honorer.

Assurément, lui dis-je, vous m'avez fait un très grand plaisir, car vous êtes entré dans des recherches qui m'ont agréablement instruit, & sur lesquelles il me sera fort doux dans l'avenir de faire de longues & de sérieuses reflexions. Mais ne croyez pas être quitte tout à fait de cette dissertation, que vous avez bien voulu entreprendre à ma priere. Car vous avez maintenant à combattre contre des troupes de Dogmatiques, gens mutins & peu traitables, dont je crains que vous ne puissiez pas soûtenir l'assaut. Voici le premier coup qu'ils vous porteront. Vous l'avez bien prévu; mais il me semble que vous ne l'avez pas tout à fait évité. Ils vous diront, que puisque la Philosophie que vous suivez ne souffre point qu'on s'arrête au témoignage des Sens, obscurcit l'Entendement, confond le vrai avec le faux, & prive l'homme de sa propre approbation & de

de son jugement, il s'ensuit que cette Philosophie *renverse tout l'état de la Vie*, pour parler comme Tertullien (*a*), trouble tout l'ordre de la nature, ôté toute sorte d'action, & que personne n'a plus la liberté de se remuer.

CHAP. II.

Seconde Objection, que nous nous privons de la Science.

NOus suivons, dites-vous, les coûtumes, nous obéissons aux loix, nous nous laissons entraîner par le mouvement des autres hommes, de peur que nous demeurions immobiles & attachez à la terre, comme des troncs d'arbres. Mais vous vous privez de la science, qui est la plus claire lumiere de l'Entendement, sans y laisser la moindre étincelle, qui vous aide à voir la Vérité. C'est principalement pour cette cause, que la Secte des Pyrrhoniens s'est éteinte par la longueur du tems, ou

(*a*) *Tertull. De Anim.* cap. 17.

ou a été rejettée par les Payens. Car en la recevant, il falloit abandonner toutes les autres Sciences. C'eſt pourquoi l'on a vû ſortir peu ou point de gens ſavans des Ecoles des Sceptiques, ni même de l'Academie moderne, que je conviens avec vous avoir été un véritable Pyrrhoniſme.

CHAP. III.

Troiſiéme Objection, que nous avons le Criterium, *ou la Regle du diſcernement du vrai & du faux.*

CE que vous dites, que vous ſuivez les vraiſemblances, au défaut des Véritez, ne nous ſatisfait pas davantage. Car ſi vous demeurez d'accord qu'il ſe trouve dans les choſes quelque apparence & quelque marque de Vérité, que vous puiſſiez ſuivre, vous ſerez obligez d'avoüer que vous avez quelque Regle du diſcernement du vrai & du faux. Car cette apparence ou marque de Vérité, qu'eſt-ce autre choſe que ce qui fait le diſcernement du vrai & du faux?

faux? Que si je vous fais avoüer qu'il y a quelque Regle du discernement du vrai & du faux, l'accez est ouvert à la Vérité.

Voyez de là ce qui s'ensuit: quand vous trouvez en quelque chose quelque apparence de Vérité, qui vous donne lieu de dire que cette chose est vraisemblable & probable, vous comprenez & connoissez que cette chose est vraisembable; & vous affirmez ensuite ce que vous avez ainsi compris & connu, & vous le suivez dans l'usage de la vie, & par conséquent vous y donnez vôtre consentement & vôtre créance. Et lors que vous ditez qu'il y a de certaines choses qui sont vraisemblables, mais qu'il n'y a rien de vrai, & que tout est incertain, vous avancez cela même comme une chose véritable: car si vous l'avancez comme une fausseté, nous nous en tenons là, & nous n'avons que faire de chercher d'autre réponse.

Pourquoi donc soutenez-vous qu'on ne peut rien comprendre? Pourquoi défendez vous que l'on n'affirme rien; puisqu'il est visible que vous compre-

prenez, & que vous affirmez? Donc ces tenebres des doutes s'évanouïſſent, les fondemens de la ſcience ne ſont point ébranlez, & toutes ces ſubtilitez des Academieiens & des Sceptiques ſont détruites.

CHAP. IV.

Quatriéme Objection, que nôtre maniere de Philoſopher ne fait point de Secte.

C'Eſt encore un grand ſujet de reproche à faire à vôtre maniere de Philoſopher, que ne faire point de corps, ni de véritable Syſtême de doctrine; car errante, vagabonde, incertaine comme elle eſt, ne ſe fixant à rien, n'ayant aucuns Principes, ennemie de toutes les autres Sectes, pourroit-elle s'attribuer le titre de Secte, qu'elle refuſe à toutes les autres?

CHAP. V.

Cinquiéme Objection, que lors que nous disons qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, ni de Démonstration, nous nous condamnons nous-mêmes.

DE plus vous qui tendez des pieges à tous les autres Philosophes, vous vous embarrassez vous-même dans des entraves, d'où toute l'addresse du monde ne vous peut dégager. Car lors que vous dites qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, que l'Esprit humain puisse comprendre; ou cela est vrai, ou il est faux. Si cela est vrai, il y a donc quelque chose de vrai, & partant vous vous trompez, quand vous dites qu'il n'y a rien de vrai ni de faux. Si cela est faux, vous vous trompez encore, en avançant quelque chose de faux. Vous vous jettez dans un pareil embarras, lors que vous dites qu'il n'y a point de Démonstration. Car, ou les argumens que vous apportez pour le prou-

prouver, le prouvent, ou ils ne le prouvent pas. S'ils le prouvent, puiſque prouver par argumens, c'eſt démontrer, il faut que vous avouïez qu'il y a des Démonſtrations. S'ils ne le prouvent pas, puiſque vous aurez entrepris vainement de prouver qu'il n'y a point de Démonſtrations, vous ſerez forcé d'avouër qu'il y a des Démonſtrations.

CHAP. VI.

Sixiéme Objection, qu'on ne peut preſque pas douter ſans impieté, ſi Dieu n'a pas fait l'homme de telle ſorte, qu'il ſe trompe toûjours.

VOici encore une autre batterie que l'on dreſſe contre vous. Si Dieu avoit fait l'homme de telle nature, qu'il ſe trompât toûjours, même dans les choſes qui lui paroiſſent les plus évidentes, comme Des Cartes l'a propoſé, il s'enſuivroit que Dieu ſeroit trompeur; ce qu'aucun homme craignant Dieu, & d'un ſens raſſis, ne dira jamais, & moins encore

core un homme auſſi ſage que vous. Car Dieu eſt (*a*) *plein de Vérité*; il eſt *la voye, la Vérité, & la vie*; *il éclaire tout homme venant en ce monde*; tant s'en faut qu'il le forme de telle ſorte, qu'il ſe trompe toûjours.

CHAP. VII.

Septiéme Objection, que cette Loi de douter ſemble empêcher l'Eſprit de l'homme de ſe ſoûmettre à la Foi, & favoriſer la corruption des mœurs.

ENfin cette methode de douter, de ſuſpendre ſon jugement, & de ne donner jamais ſon conſentement; cette methode, dis-je que vous croyez ſi propre à ſoûmettre nos Eſprits à la Foi, me ſemble au contraire les en éloigner. Car qu'y a-t-il de ſi éloigné de la ſoumiſſion que l'on doit à la Foi, que de ne vouloir pas ajoûter Foi aux choſes les plus évidentes. Qui ſera celui, dont l'Eſprit accoûtumé

(*a*) *Joh.* I. 14. & XIV. 6. & I. 9.

tumé par un long exercice, à resister au témoignage des Sens & à la force de la Raison, se soûmettra volontiers aux mysteres de la Foi, qui sont obscurs de leur nature, & n'empruntent le secours ni des Sens, ni de la Raison.

Tertullien (*a*) en parle en homme sage: *Que fais-tu, téméraire Academicien, tu renverses tout l'état de la vie; tu troubles tout l'ordre de la nature; tu rends aveugle la providence de Dieu, qui pour rendre ses ouvrages intelligibles, habitables, & pour nous les dispenser & nous en faire jouïr, les a fait dépendre des Sens trompeurs & menteurs.* Il dit ensuite: *Il ne nous est pas permis de douter de la fidelité des Sens, de peur que l'on n'en doute aussi en ce qui regarde le Christ, & que l'on ne die peut-être qu'il aura vû faussement Satan précipité du Ciel; ou qu'il aura entendu faussement la voix du Pere lui rendant témoignage.*

Saint Augustin (*b*) a parlé avec la mê-

(*a*) *Tertull. De Anim.* cap. 7.
(*b*) *Augustin. Enchirid. ad Laurent.* cap. 2. & *De Civit. Dei.* Libr. XIX. cap. 18.

même sageſſe, lors qu'il a dit: *Si vous ôtez le conſentement vous ôtez la Foi; par ce qu'on ne croit rien ſans le conſentement.* Et dans un autre endroit, parlant des Academiciens, à qui toutes choſes ſont incertaines: *La Cité de Dieu*, dit-il, *déteſte une telle methode de douter, comme une extravagance, ayant ſur les choſes qu'elle comprend par l'Entendement & la Raiſon, une ſcience; petite à la Vérité (à cauſe du corps qui appeſantit l'Ame, parce que comme le dit l'Apôtre, Nous ſavons en partie) mais néanmoins très-certaine: & elle ajoûte foi aux Sens, dans l'évidence de chaque choſe, deſquels l'Entendement ſe ſert par le corps: parce que ceux qui ne croyent pas qu'il faille jamais ſe fier à eux, ſe trompent d'une maniere bien plus digne de compaſſion.*

C'eſt aſſurément avec beaucoup de juſtice, que les Peres de l'Egliſe prennent la protection de la Raiſon contre les Academiciens. Car ſi nous n'écoûtons pas la Raiſon, ce fondement, *Dieu eſt*, ſur lequel la Raiſon appuye la Religion Chrêtienne, ſera détruit. Ces premiers principes, qui

qui nous ſont connus par la lumiere naturelle, & d'où dépend la Foi, deviendront incertains; une même choſe ne peut pas être, & n'être pas en même tems; une même choſe ne peut pas être en même tems, cela, & autre choſe; une même propoſition ne peut pas être en même tems vraye & fauſſe, être crue & n'être pas crue.

Toutes les concluſions Théologiques deviendront auſſi incertaines, ſi les deux propoſitions d'où elles ſont tirées, ne ſont certaines d'une certitude divine: car ſi l'une des deux n'eſt certaine que d'une certitude humaine, & qu'elle ſoit ſeulement connue par la lumiere naturelle, la concluſion qui ſelon la doctrine de l'Ecole, ſuit toûjours la plus foible des deux propoſitions, ne ſera certaine que d'une certitude humaine. Prenons pour exemple cette concluſion: Jeſus-Chriſt eſt un Animal raiſonnable, qui eſt tirée de ces deux propoſitions, Tout homme eſt Animal raiſonnable, Jeſus-Chriſt eſt homme. La premiere de ces deux propoſitions n'eſt certaine que d'une certitude humaine.

maine. L'autre eſt certaine d'une certitude divine.

Les motifs de credibilité, qui nous propoſent les myſteres de la Foi comme croyables, perdront auſſi leur force & leur effet: car ſi ils ne paroiſſent pas croyables à l'Eſprit avec certitude & évidence, mais ſeulement avec probabilité, la volonté ſe portera vers une choſe inconnue, & l'Entendement croira avec imprudence, & non ſans quelque crainte d'erreur. La Foi étant ainſi ébranlée, elle ſera ſuivie de la corruption des mœurs: car quiconque penſera qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, il penſera auſſi qu'il n'y a rien de bon ni de mauvais. Et c'eſt-ce que les Sceptiques n'ont pas eu honte de dire. Comment un Eſprit prévenu de cette erreur, pourra-t-il refrener ſon libertinage? Et c'eſt cette autre raiſon, & peut-être la principale, qui a obligé les Chrétiens à rejetter entierement la Secte des Pyrrhoniens; par ce qu'elle détruit la Foi, & qu'elle corrompt les bonnes mœurs. C'eſt auſſi ce qui a obligé le grand défenſeur de la Vérité, & de la pieté, St. Auguſtin; dont je viens de

de vous raporter le témoignage, de combattre les Academiciens étant Chrêtien, après avoir ſuivi leurs ſentimens étant Payen. C'eſt à vous de voir maintenant, comment vous pourrez vous tirer de toutes ces difficultez, qui ne me paroiſſent pas aiſées à reſoudre.

CHAP. VIII.

On répond aux Objections de nos adverſaires.

POur moi, dit nôtre Provençal, je ne trouve pas ces difficultez ſi embarraſſantes qu'elles vous paroiſſent. Mais avant que d'entreprendre d'y répondre, il faut vous avertir, que c'eſt un des avantages que nôtre Philoſophie a par deſſus les autres, d'être fortement confirmée par les Objections, qui détruiſent les autres. Car cela fait voir l'obſcurité des choſes, la foibleſſe des jugemens, & l'égalité du poids des raiſons contraires qui ſe trouve en toutes choſes: puiſque dans les choſes même que nous

ne

ne propoſons qu'en héſitant, & avec incertitude, nous ne ſommes pas à couvert des contradictions; de ſorte que nous ne ſaurions rien ſavoir ni rien ignorer avec aſſurance.

Il faut auſſi vous avertir, que vous ne devez pas eſperer davantage de vos Objections, que ceux qui ayant attaqué les Academiciens & les Sceptiques par une infinité de diſputes, ont enfin reconnu, qu'ils n'y avoient rien gagné. Car nous apprenons de Plutarque, (*a*) que cette doctrine, après avoir été attaquée avec chaleur, par d'excellens Philoſophes, & par une infinité de volumes, n'a pourtant point été entamée, & s'eſt conſervée en ſon entier. Afin que vous en faciez vous-même l'épreuve, il faut examiner vos Objections.

(*a*) *Plutarch. contr. Colot.*

CHAP. IX.

Reponſe à la premiére Objection.

VOus dittes premierement que nous privons l'homme de ſes Sens, que nous aveuglons ſon Eſprit, que nous confondons le vrai & le faux, & partant que nous renverſons tout l'uſage de la vie. C'eſt une vieille plainte & uſée, & ſouvent refutée par les anciens Academiciens, & Sceptiques; qui ont répondu, comme je vous l'ai déja dit, qu'autre choſe eſt de vivre, autre choſe de Philoſopher.

Lors qu'il s'agit de conduire ſa vie, de s'acquitter de ſes devoirs, nous ceſſons d'être Philoſophes, d'être contrarians, douteux, incertains; nous devenons idiots, ſimples, credules; nous appellons les choſes par leurs noms; nous reprenons nos mœurs & nôtre Eſprit; nous conformons nos mœurs aux mœurs des autres hommes, à leurs coûtumes, à leurs loix. Moi qui doutois tantôt ſi j'étois, s'il

y avoit d'autres hommes, je bannis maintenant toutes ces penſées; & comme étant aſſuré que je ſuis, & que les autres hommes ſont, je mange, je bois, je marche, je vais voir mes Amis, je les ſalue, je les entretiens, j'affirme, je nie, j'aſſure que cela eſt vrai, que cela eſt faux. Car, comme dit Ciceron (*a*), *Il y a grande difference entre la ſubtilité avec laquelle on recherche la Vérité dans la diſpute; & celle avec laquelle on ajuſte ſon diſcours à l'opinion commune.*

Mais, me direz-vous, cela même fait vôtre conviction; car vous vous trouvez convaincus par vôtre experience & par l'uſage de la certitude des choſes dont vous aviez douté, & cette néceſſité vous retire de vôtre égarement & vous remet dans le bon chemin. N'eſt-ce pas une choſe ordinaire & uſitée, de nous ſervir de pluſieurs choſes comme véritables, & d'en jouir, quoique nous ſachions bien qu'elles ſont incertaines,

(*a*) *Ciceron. Offic.* Libr. II.

nes, ou même entierement fauſſes.

Les Aſtronomes ont inventé de certaines deſcriptions des Orbes celeſtes, qu'ils appellent des Syſtêmes, & des Hypotheſes. Ils ne les croyent point véritables, & ne les donnent point comme telles, & en effet elles ne peuvent être toutes véritables, l'Hypotheſe de Copernic étant differente de celle de Tycho, & l'une détruiſant l'autre. Chacun d'eux ſe ſert pourtant utilement de ſon Hypotheſe, pour expliquer les mouvemens des Aſtres, & pour prédire les Eclipſes du Soleil & de la Lune. Il eſt faux que la Terre ne ſoit qu'un point; & néanmoins dans l'uſage de l'Aſtronomie, & dans la deſcription des Quadrans Solaires, on ſupoſe cela comme certain.

Dans cette partie que l'on appelle l'Analyſe, on a coûtume de ſupoſer la choſe que l'on cherche & qui eſt inconnue, comme véritable & connue, & par là on vient à la connoiſſance de ce que l'on cherchoit. Combien les hommes préparent-ils de ſecours pour leur vieilleſſe, à laquelle ils ne ſavent pas s'ils parviendront.

Un

Un Voyageur qui ne ſçait point le chemin qu'il doit tenir, ne s'arrête pas pourtant dans le carrefour qu'il rencontre.

CHAP. X.

Réponſe à la ſeconde Objection.

PAr vôtre ſeconde Objection, vous prétendez que j'éteins la lumiere de la ſcience, & que je répans les tenebres d'une profonde ignorance. N'avez-vous point autre choſe à me dire, que ce qui a déja été dit cent fois? J'attendois quelque choſe de vous, plus nouveau, & plus exquis. Contre cet argument ſuranné, j'uſerai d'une réponſe qui n'eſt pas vaine, & dont je me ſuis déja ſervi, que vous nous attribuez ſans raiſon la faute de la nature, ſi toutefois on peut dire que la nature ſoit capable de quelque faute.

Celui qui a dit que l'homme étoit un bouillon d'eau; eſt-il cauſe que l'homme n'eſt qu'un bouillon? Si je dis que l'homme ne peut pas regar-

der le Soleil, ſuis-je reſponſable de la foibleſſe de ſes yeux? Ecoutez ce que dit Seneque (*a*): *La Vérité eſt profondement cachée, & nous ne pouvons pas nous plaindre de la malignité de la nature, par ce que rien n'eſt difficile à découvrir, que les choſes dont la découverte ne raporte point d'autre fruit, que d'avoir été découvertes. Tout ce qui peut nous rendre meilleurs, & plus heureux, a été mis par la nature devant nous ou près de nous.* C'eſt donc ſans ſujet que le même Seneque (*b*) ſe plaint en un autre endroit, que la Philoſophie qui enſeigne à douter, ne nous fournit aucune lumiere, qui conduiſe nôtre Eſprit à la Vérité, mais qu'elle ſe créve les yeux à elle-même.

Cette Philoſophie ne ſe créve point les yeux; mais elle vous avertit de vôtre aveuglement, vous qui croyiez avoir des yeux fort clairvoyans. De même que celui qui dit qu'une taupe n'a point d'yeux, ne crêve pas les yeux

(*a*) *Senec. De benef.* Libr. VII. cap. 1.
(*b*) *Senec.* Epiſt. 88.

yeux de la taupe. Si vôtre vaine opinion vous fait plaisir, si vous aimez que l'on vous flatte, si vous voulez paroître savoir ce que vous ne savez pas, jouïssez de vôtre erreur; mais qu'il nous soit permis d'ignorer ce que nous ignorons. Nous ne nous relâcherons pas pour cela dans l'étude de la science; nous ne renoncerons pas au travail, & aux bonnes Lettres: car tandis que vous cultiverez les Sciences, dans la vaine espérance de connoître la Vérité; nous les cultiverons de nôtre côté, dans l'espérance de trouver ce qui est de plus probable, & de plus vraisemblable.

Accuserez-vous de paresse & d'ignorance tant d'excellens Philosophes, dont nous avons opposé un si grand nombre aux Dogmatiques? Certainement si nous voulons leur rendre justice, nous les reconnoîtrons pour les Auteurs & les Princes de la plûpart des Sciences, & des beaux Arts. Ce n'a donc pas été de peur de l'ignorance, que ces Philosophes pleins de vent ont rejetté la Secte d'Arcesilas, de Carneade & de Pyrrhon; mais ils l'ont rejettée, de peur

d'être contrains d'avouër leur ignorance. Il faut ajoûter à cela, que ne nous attachans à aucune Secte, & suivans seulement la probabilité, nous sommes obligez de peser les argumens des partis opposez, comme le pratiquent les Academiciens : ce qui ne se peut faire sans beaucoup d'étude, & d'érudition. Les Dogmatiques au contraire s'appliquent uniquement à connoître la nature, la constitution, & les argumens de la Secte qu'ils ont embrassée, sans se mettre en peine du reste. C'est ainsi qu'en usent aujourd'hui la plûpart des Professeurs de la doctrine d'Aristote.

Après avoir appris cette methode de Philosophie, que l'on enseigne dans les Ecoles, & qu'ils l'ont reduite en préceptes proportionnez à la portée de leurs disciples, ils se soucient fort peu de ce qu'ont pensé Platon, Epicure, & Zenon. Ils ne se donnent pas la peine de lire Aristote, & ils ne savent pas même si la doctrine des Peripateticiens, qu'ils font profession d'enseigner, est véritablement la doctrine des Peripateticiens. Epicure lui-même, après s'être contenté

tenté de replâtrer la doctrine de Democrite, il ne mépriſa pas tant les autres Sciences, qu'il fit ſemblant de les mépriſer, pour cacher ſon ignorance, prétendant qu'elles étoient inutiles pour acquerir la véritable ſcience: quoique cependant Nauſiphane, qui lui avoit enſeigné la Philoſophie, & qui avoit été diſciple de Pyrrhon, fût un très ſavant homme. Et dans la ſuite pluſieurs Academiciens, & même pluſieurs Sceptiques, ſont parvenus à un haut degré d'érudition.

Pour Des Cartes, quoi qu'il eût étudié avec ſoin les anciens Philoſophes, & pluſieurs des modernes, il affectoit cependant de paroître les ignorer, pour être cru l'unique inventeur de ſa doctrine. En quoi pluſieurs de ſes Diſciples l'ont trop ſuivi, car ils ont imité ſa feinte ignorance par une ignorance véritable. Cependant ces défenſeurs de l'ignorance, ces ennemis de l'érudition, ce qui ne paroît que trop par leurs ouvrages, ne laiſſent pas pourtant de redire toûjours la même chanſon contre les Academiciens, & de les ac-

cuſer d'une profonde ignorance: par ce que, diſent-ils, par la profeſſion qu'ils font de ne rien ſavoir, ils ſe reconnoiſſent les plus ignorans de tous les hommes. Comme ſi lors qu'ils ne ſavent rien, ils avoüoient que les autres en ſavent plus qu'eux.

Mais ces Philoſophes ſi attentifs, qui nous recommandent l'attention par tous leurs ouvrages, auroient du faire attention, que le mot de *ſavoir* eſt équivoque, & qu'autre choſe eſt de ſavoir avec une entiere évidence, & une parfaite certitude; autre choſe de ſavoir probablement; que les Academiciens ſavent de cette derniere maniere, ainſi que tous les autres hommes; mais que perſonne ne ſçait de la premiére maniere. Ils diſent que les Academiciens affectent de paroître douter de toutes choſes, & même des plus certaines, pour ſe donner dans le public la reputation de gens d'Eſprit. C'étoit donc pour paroître gens d'Eſprit, que les Carteſiens, & Des Cartes avant eux, vouloient que pour connoître la Vérité, on ſe dégageât l'Eſprit des opinions dont on étoit prévenu, & qu'ils appel-

pellent des Préjugez. Mais il eſt aiſé d'appercevoir, & par ce reproche qu'ils font, & par tous leurs ouvrages, qu'ils n'ont aucune teinture de la belle Literature, & qu'ils n'ont même jamais ſçû quels ont été les ſentimens des Academiciens & des Sceptiques.

CHAP. XI.

Réponſe à la troiſiéme Objection.

PAſſons à vôtre Objection, par laquelle vous nous voulez faire accroire que nous voyons ce que nous ne voyons point, je veux dire le vrai & le faux, & que nous les pouvons diſcerner à de certaines marques qui les diſtinguent. Il eſt véritablement aſſez ſurprenant que vous ſachiez ce que je vois, & que je ne le ſache point. J'ai dit qu'il ſe trouve dans les choſes une apparence de Vérité que nous ſuivons. Vous inferez de là que nous avons une Regle de diſcernement entre le vrai & le faux, puiſque cette apparence de Vérité eſt ce qui nous fait diſcerner le vrai,

d'avec le faux. Mais cette apparence de Vérité, n'eſt pas une marque certaine de Vérité, qui étant apperçûe nous face connoître, que ce qui la porte eſt véritable; c'eſt ſeulement une apparence exterieure, laquelle étant apperçûe dans quelque objet, nous fait dire, non pas que la Vérité s'y rencontre, puiſque cette même apparence ſe rencontre quelquefois avec la fauſſeté, mais ſeulement que la vraiſemblance & la probabilité s'y rencontre.

Car comme Zeuxis ayant vû l'image d'un rideau peint dans le tableau de Parrhaſius, trompé par la reſſemblance, crut que c'étoit effectivement un rideau; ſi après avoir reconnu ſon erreur, il eût vû un rideau effectif étendu ſur le tableau, il eût douté ſi ç'auroit été véritablement un rideau; & il eût cru ſeulement qu'il y auroit eu là une apparence de rideau, ſoit véritable, ſoit faux, juſqu'à ce qu'il eût examiné de plus près la Vérité. Nous pareillement ayant remarqué ſouvent dans les choſes une apparence de Vérité, où nous avons ſçû que la la Vérité ne ſe rencontroit pas, lors

que

que cette même apparence de Vérité se présente à nous, nous devons penser, si nous sommes sages, que la vraisemblance se trouve là, mais non pas la Vérité; & qu'une telle vraisemblance peut provenir de la Vérité & de la fausseté. Tant s'en faut donc que cette apparence soit une Regle pour discerner le vrai & le faux, puisque nous avons reconnu qu'elle est commune au vrai & au faux, nous nous resolvons de nous abstenir à l'avenir de discerner le vrai du faux, & d'y donner nôtre créance & nôtre consentement.

Mais, direz-vous, pour reconnoître la vraisemblance, il faut connoître auparavant la Vérité. Car je ne puis pas savoir si le portrait de Pierre ressemble à Pierre, si je ne connois Pierre auparavant. Or les connoissances que nous avons, & de la Vérité, & de Pierre, sont également incertaines: car nous n'avons ces connoissances que par des Idées qui se trouvent dans nôtre Esprit: & je vous ai fait voir fort au long, que ces Idées sont des marques très-incertaines de la Vérité des choses.

Et par ce que nous n'avons aucune Regle de Vérité, à laquelle nous puissions appliquer nos Idées, l'Idée de Pierre, qui est provenue de Pierre, est aussi incertaine que l'Idée de la Vérité que je me suis formée; & je ne suis pas plus assuré que l'Idée que j'ai de Pierre est véritable, que l'Idée que j'ai de la Vérité. De même donc que lors que je dis que l'image de Pierre est semblable à Pierre, cela signifie que l'Idée que j'ai de l'image de Pierre me paroît semblable à l'Idée que j'ai de Pierre; ainsi quand je dis que l'apparence de Vérité que je trouve dans un objet est vraisemblable, c'est-à-dire, est semblable à la Vérité, cela signifie que l'Idée que j'ai de cette apparence, me paroît semblable à l'Idée que j'ai du vrai.

Quant à ce que vous ajoûtez, que si l'on ne connoît le vrai, l'on connoît au moins le vraisemblable; par ce que quand nous disons que l'apparence de Vérité se trouve dans quelque chose, nous connoissons cela, & nous l'affirmons; & que quand nous suivons cette apparence, ou

reſſemblance de Vérité, nous y donnons nôtre conſentement; & partant que nous n'avons pas raiſon de dire que l'homme ne peut rien comprendre, qu'il ne doit rien affirmer, qu'il ne doit jamais donner ſa créance: il eſt aiſé de vous répondre. Car lors que je dis que je découvre en quelque choſe une apparence de Vérité, je veux dire que j'ai deux Idées empreintes dans mon Eſprit; ſavoir l'Idée de l'apparence de la Vérité, & l'Idée de la Vérité, leſquelles étant comparées enſemble, me paroiſſent ſemblables. Comme quand je vois Pierre, l'Idée de Pierre ſe trouve auſſi-tôt dans mon Eſprit. Et par ce que je ne puis pas comparer l'Idée de Pierre avec Pierre même, par ce que Pierre n'eſt pas dans mon Eſprit, mais ſeulement ſon Idée; l'origine de cette Idée eſt entierement incertaine, ainſi que la reſſemblance qu'elle a avec la choſe qu'elle repréſente; & je ne connoîtrai jamais par elle avec certitude & avec évidence que Pierre eſt là préſent. Cela me paroît néanmoins probable, par ce qu'en d'autres rencontres des Idées ſemblables

bles entr'elles m'ont paru ſignifier une convenance avec les choſes.

Or comme la Vérité n'eſt autre choſe, comme je l'ai dit, que le raport & la convenance de l'objet exterieur avec le jugement que fait nôtre Entendement, en veüe de l'Idée provenue de cet objet : de même la vraiſemblance n'eſt autre choſe, que l'apparence du raport & de la convenance de l'objet exterieur avec le jugement que forme mon Eſprit, en veüe de cette Idée. Quand j'applique donc mon Eſprit pour conſiderer l'Idée de Pierre qui eſt en moi, il me ſemble y appercevoir une certaine apparence de raport & de convenance avec Pierre. Je compare enſuite l'Idée de cette apparence avec l'Idée de Pierre; & les trouvant ſemblables, je dis que cette apparence eſt vraiſemblable.

Donc, dittes-vous, nous connoiſſons du moins que ces Idées ſont ſemblables. Nullement; car connoître c'eſt ſavoir très-ſûrement & très-évidemment. Or je ne connois pas toutes les Idées que j'ai dans mon Entendement. Pluſieurs traits, pluſieurs

ſillons, pluſieurs traces ſe forment dans mon Eſprit, ſans que je le ſache, & ſans que j'y penſe; une grande quantité d'eſprits ſe porte à mon cerveau, une grande quantité s'en retire; ils ſont agitez en diverſes manieres. De là vient que ſans le vouloir je retiens & j'oublie une infinité de choſes; je ne me ſens pas toûjours la même force d'Eſprit; je ne me ſers pas toûjours également de ma Raiſon; & par conſéquent je ne ſuis pas maître des Idées des choſes; je ne ſuis pas aſſez inſtruit de la nature des Idées, de leurs cauſes, de leur origine, & de leur extinction; & cela fait que je ne connois pas aſſez ſûrement leurs reſſemblances. Or je ne puis pas aſſûrer avec certitude ce que je ne connois pas avec ſûreté.

Je crois vous avoir ſuffiſamment prouvé, que la fidélité du cerveau eſt douteuſe, & que nous ne connoiſſons point la nature de nôtre Entendement. Or il y a des images dans le cerveau, à ſavoir ces traits qui y ſont imprimez par le mouvement des eſprits & des nerfs. C'eſt de là que l'Entendement forme des Idées, qu'il com-

compare entre elles, & y trouve des reſſemblances. Quelle connoiſſance certaine & indubitable puis-je donc tirer des inſtrumens d'une foi douteuſe? Que puis-je affirmer ſans une perception ſûre & conſtante? Quand donc un Academicien dit qu'il n'y a rien de vrai, que tout eſt incertain, qu'on ne ſçait rien, il n'avance pas ces propoſitions affirmativement, mais narrativement. C'eſt là que doit avoir lieu cette exception de Carneade & des Sceptiques, que j'ai déja alleguée, ſavoir que ces propoſitions s'enferment elles-mêmes; & que quand quelqu'un dit qu'on ne peut rien connoître, il n'en excepte pas cela même qu'il dit, & que ſon diſcours ſe détruit en détruiſant tous les autres diſcours: comme lors que Samſon s'enveloppa ſous la même ruine, dont il écraſa tous ſes Spectateurs.

L'Objection d'Ariſtocle (*a*) ne nous ébranle pas, lors qu'il dit que ſi ces propoſitions, par leſquelles nous détrui-

(*b*) *Ariſtocl. apud Euſeb. Præf.* Libr. XIV. cap. 18.

truiſons les autres, ſont incertaines, & ſe détruiſent elles-mêmes, il eſt inutile de nous en ſervir, & qu'elles ne prouvent rien. Elles ne ſont pas inutiles, & nous ne nous en ſervons pas vainement, ſi elles détruiſent les autres propoſitions en ſe détruiſant elles-mêmes: car c'eſt ſeulement pour cela qu'on les employe, & non pas pour les établir & les ſoûtenir.

CHAP. XII.

Reponſe à la quatriéme Objection.

IL nous importe peu, que vous refuſiez à nôtre doctrine, le titre de Secte & de Philoſophie: car pourvû que la choſe ſubſiſte, nous ne nous mettons guére en peine du nom qu'on lui voudra donner. Ne l'appellez point Secte, mais le balai de toutes les Sectes; appellez la (a) *la Philoſophie de ne point philoſopher*, comme

(a) *Lactant.* Libr. III. cap. 3.

me quelques-uns l'ont appellée, j'y consens. Nous aurions mauvaise grace d'usurper le titre de Secte, lorsque nous le refusons aux autres, puisque nous ne connoissons pas mieux qu'eux la Vérité, dont l'ignorance nous leur fait refuser ce titre.

Nous demeurons volontiers d'accord, qu'Arcesilas s'est percé du même trait, dont il a percé tous les autres Philosophes, comme Lactance (a) le lui a reproché. La Philosophie Dogmatique, & la Philosophie Aporetique, c'est-à-dire, la Philosophie affirmative, & la Philosophie qui apprend à douter, auront un même sort. Mais nous aurons cet avantage sur eux, qu'ils ne savent pas qu'ils ne savent rien, & que nous le savons, quoi qu'incertainement & en doutant. De plus, ils ne nous contestent pas la vraisemblance que nous suivons; & nous leur refusons la Vérité, qu'ils recherchent.

Puisque nos vûes vont donc plus loin que les leurs, & que nous avons pour

(a) *Lactant.* Libr. III. cap. 5.

pour nous nôtre ſuffrage & le leur ; & qu'ils n'ont que le leur ſeul, nous méritons mieux qu'eux ce nom éclatant de Philoſophes, & nous avons plus de droit qu'eux au titre de Secte. De plus, ils ſont ſujets à ſe tromper, ce qui eſt indigne de gens qui ſe qualifient Philoſophes : mais nous qui n'affirmons rien, & qui ſuſpendons nôtre jugement en toutes choſes, tant que nous demeurerons en cet état, nous ne nous tromperons point, & nous ne pourrons nous tromper.

Laquelle donc de leur doctrine, ou de la nôtre, méritera mieux le nom de Secte? Sera-ce celle, qui prenant des Dogmes incertains pour des véritables ; & en tirant des conſéquences, qui ne ſont pas plus certaines, & les mettant par ordre, & en compoſant un Syſtême, les ſoûtient comme véritables, & s'y attache avec opiniâtreté ? Ou celle qui n'avançant aucuns Dogmes, n'affirmant rien, ne niant rien, ſe contente de propoſer ce qui lui paroît probable, & donne pour vraiſemblable ce qui eſt vraiſemblable, & en forme

me un espece de tissu? Lesquels sont mieux logez & plus sûrement, ou ceux qui de foibles roseaux & presque cassez, bâtissent une haute maison, & s'y logent? Ou ceux qui ayant reconnu la foiblesse de ces materiaux, & n'en trouvant point de plus solides, craignans d'être écrasez de la chute d'un tel bâtiment, & d'être enveloppez sous ses ruines, choisissent pour leur retraite le fond d'un rocher, & une caverne naturelle, & y mettent leurs meubles, & leurs provisions en assurance?

Ces probabilitez même que nous suivons, se peuvent fort bien arranger en forme de Systême, composé de toutes ses parties, & en état de se défendre contre toutes les attaques des Dogmatiques. Sextus Empiricus en est un bon témoin, qui nous a laissé une exacte description de cette doctrine modeste des Sceptiques, composée de toutes ses parties, bien liées, & bien unies entr'elles. Le tems a consumé plusieurs autres ouvrages, qui enseignoient ce que Sextus a enseigné.

CHAP.

CHAP. XIII.

Reponſe à la cinquiéme Objection.

NOus nous demêlerons auſſi ſans peine de ces filets que vous nous tendez, & que vous croyez inſurmontables, lors que vous raiſonnez ainſi: Si lors que nous ſoûtenons qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, nous diſons vrai, il s'enſuit qu'il y a donc quelque choſe de vrai, & partant que nous nous trompons. Que ſi en diſant qu'il n'y a rien de vrai & de faux, nous ne diſons pas vrai, il s'enſuit que nous nous trompons encore, en avançant une choſe fauſſe. Cet argument revient à ce que vous nous avez déja objecté, que lors que je dis qu'on ne peut rien comprendre, & qu'il ne faut rien affirmer, je comprens du moins céla & je l'affirme. Il faut donc nous ſervir de la même réponſe, ſavoir que lors que je dis qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, cette propoſition s'enferme elle-même, & qu'elle n'eſt pas exceptée de la loi generale qui prononce, qu'il n'y a rien de vrai ni de faux.

Vous

Vous verrez mieux à quoi aboutit cet argument, si nous le mettons en forme, comme vous l'allez voir. Lors que je dis qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, en disant cela ou je dis le vrai, ou je dis le faux. *Si* je dis le vrai, j'ai donc dit le faux quand j'ai dit qu'il n'y a rien de vrai ni de faux: *Si* je dis le faux en disant qu'il n'y a rien de vrai ni de faux; cette proposition que j'ai avancée est donc fausse, savoir qu'il n'y a rien de vrai ni de faux. D'où il s'ensuit, que soit que j'aye dit le vrai, soit que j'aye dit le faux, en avançant cette proposition, qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, cette proposition est fausse.

Pour réponse à ce raisonnement, je ne vous accorde pas la premiere proposition dont il est composé, c'est-à-dire, la majeure, que voici; Lors que je dis qu'il n'y a rien de vrai ni de faux, en disant cela, ou je dis le vrai, ou je dis le faux: car c'est une manifeste petition de principe, pour me servir des termes des Dialecticiens; puisque vous prenez ce qui est en question pour une chose constante, & qui vous ait été accordée, en sup-

po-

poſant qu'il n'y a point de propoſition qui ne ſoit vraye ou fauſſe; car nous vous ſoûtenons qu'il n'y a rien de vrai ni de faux. Vôtre raiſonnement étant donc fondé ſur cette propoſition qui eſt incertaine & douteuſe; la concluſion que vous en tirez eſt nulle.

On apporte dans les Ecoles l'exemple d'un argument ſemblable, qu'ils appellent Aſyſtate, c'eſt-à-dire, qui ne peut ſubſiſter. Ils ſupoſent qu'un homme a ſongé en dormant qu'il ne faut point croire aux ſonges; & ſur cela voici comme ils raiſonnent; ſi cet homme croit à ce ſonge, il croira en même-tems, & ne croira point aux ſonges: il croira aux ſonges, puiſqu'il croit à ce ſonge: il ne croira point aux ſonges, puiſqu'il croit à ce ſonge qui défend de croire aux ſonges. Que ſi cet homme ne croit point à ce ſonge, il croira encore en même tems, & ne croira point aux ſonges: il croira aux ſonges, puiſqu'il obeira au précepte de ce ſonge, qui défend qu'on ne croye aux ſonges; il ne croira point aux ſonges, puiſqu'il ne croit point à ce ſonge qui défend de

croire aux ſonges. Ces propoſitions ſemblent ſe contredire & ſe détruire les unes les autres; mais la ſolution eſt la même que celle des précedentes: car ce ſonge en dérobant la créance aux autres ſonges, ſe la dérobe à ſoi-même. Ce ſongeur ne refuſera donc pas ſa créance aux autres ſonges, par ce qu'il croit à celui-là, mais étant ſeulement averti par celui-là, & non pas perſuadé, il tiendra tous les ſonges pour faux, & celui-là comme les autres.

Nous n'aurons pas plus de peine à refuter ce que vous nous avez donné pour une démonſtration. Les preuves, dittes-vous, que nous apportons pour montrer qu'il n'y a point de démonſtration, ou elles prouvent qu'il n'y a point de démonſtration, ou elles ne le prouvent pas: ſi elles le prouvent, il y a donc des démonſtrations, puiſque une preuve qui ſe fait par raiſon eſt une démonſtration: ſi elles ne le prouvent pas, il y a donc encore des démonſtrations, puiſque les preuves que vous avez apportées pour montrer qu'il n'y a point de démonſtration, ne le prouvent pas.

Pour réponſe à ce raiſonnement, je

je vous dis que vous ſupoſez encore comme véritable, & comme une choſes accordée, ce qui eſt en conteſtation; ſavoir que toute argumentation, c'eſt-à-dire, toute preuve qui ſe fait par raiſon, prouve, ou ne prouve pas. Quand j'ai entrepris de prouver qu'il n'y a point de démonſtration, la preuve dont je me ſuis ſervi pour cela ſe renferme ſoi-même avec toutes les autres preuves, & ſe détruit. Donc, direz-vous, ſi cette preuve eſt vaine & ſans effet, il s'enſuit qu'il y a des démonſtrations, puiſque la preuve que j'ai apportée pour montrer qu'il n'y a point de démonſtration eſt ſans effet. J'avoüe que cette preuve n'eſt pas véritable, puiſqu'il n'y a rien qui ſoit conſtamment vrai: j'avoüe qu'elle ne conclud rien de certain, puiſqu'il n'y a rien qui ſoit inconteſtablement certain. Je dis qu'elle eſt ſeulement vraiſemblable: & ce qui n'eſt que vraiſemblable, ne conclud rien de certain; ce qui eſt pourtant néceſſaire pour une démonſtration.

C'eſt une pure badinerie, que cet autre argument que nous oppoſent

les Epicuriens, lors qu'ils disent que nous savons ce que c'est que démonstration, ou nous ne le savons pas; que si nous le savons, il s'ensuit qu'il y a des démonstrations; si nous ne le savons pas, nous sommes fort malavisez de combattre une chose que nous ne connoissons pas.

Pour réponse à cet argument, je dis qu'il prouve trop, & par conséquent qu'il ne prouve rien. Il prouve trop, par ce qu'il peut être employé contre tous ceux qui nieront que quelque chose existe; comme, par exemple, contre ceux qui diront qu'il n'y a point d'Hippogryphe. Car les Epicuriens leur diront, qu'ils savent ce que c'est qu'un Hippogryphe ou ils ne le savent pas: s'ils le savent, il s'ensuit qu'il y a des Hippogryphes; s'ils ne le savent pas, ils sont malavisez de combattre une chose que nous ne connoissons pas. Il n'y a ni démonstrations, ni Hippogryphes, mais on peut se former des Idées des choses qui n'existent pas, & en raisonner comme si elles existoient.

CHAP.

CHAP. XIV.

Reponſe à la ſixiéme Objection.

VOus dittes enſuite, que ſi Dieu nous avoit formez de telle ſorte, que nous nous trompaſſions toûjours, même dans les choſes les plus claires, nous ſerions forcez d'avoüer que Dieu ſeroit trompeur; ce que l'on ne peut ni dire, ni penſer ſans impieté. C'eſt à Des Cartes à répondre à cette Objection, puiſqu'il eſt Auteur de ce raiſonnement, que j'ai ſeulement raporté, ſans l'approuver: car nôtre ſainte Religion nous enſeigne autre choſe. Mais figurez vous que vous ayez affaire à Des Cartes: il ne manquera pas de vous dire, que quand Dieu nous auroit créez de telle nature, que nous nous trompaſſions toûjours, il ne faudroit pas dire pour cela qu'il fût trompeur. Car puiſqu'il nous a créez de telle nature, que nous nous trompons quelquefois, & que cependant on ne peut pas pour cela l'appeller trom-

peur, on ne pourroit pas non plus l'appeller trompeur, quand nous nous tromperions toûjours.

De plus, quand Dieu nous auroit formez de telle nature, que nous nous trompassions toûjours, cela ne suffiroit pas pour pouvoir dire que Dieu seroit trompeur; mais il faudroit outre cela, qu'il nous eût faits de telle sorte, qu'étant toûjours trompez, nous crussions certainement que nous ne serions pas toûjours trompez. De même, qu'on ne peut pas accuser d'être menteur, celui qui raconte des fables; mais bien celui qui racontant des fables, veut persuader à ceux qui l'entendent, qu'il leur dit des choses véritables. De même encore, qu'on ne peut pas accuser d'être trompeur un homme qui vend une maison bâtie de mauvais materiaux & ruineuse; mais bien celui qui vendant une maison si mal conditionnée, auroit assuré qu'elle seroit saine & entiere. On estimera au contraire sa probité, si en vendant cette maison, il en a fait connoître les défauts.

Telle est la conduite que Dieu tient avec les hommes. Il nous a fait connoître

nôtre que nos Sens sont infidelès, que nôtre Raison est trompeuse, que nôtre Esprit est foible, que nos perceptions sont obscures & incertaines. Il nous en a avertis par les oracles de sa parole, que j'ai raportez ci-dessus; par la nature même de nos Sens, & de nôtre Raison, & par nôtre experience. Car ayant éprouvé que nous nous trompons souvent, nous avons dû penser que nous pouvons nous tromper toûjours; ou que s'il arrive quelquefois que nous ne nous trompions pas, nous ne pouvons savoir que nous ne nous trompons point alors. En cela Dieu nous fait voir qu'il est *plein de Vérité*, & la Vérité même, nous avertissant que nous sommes sujets à l'erreur, & que nous errons souvent, & nous sollicitant par des exhortations interieures & continuelles, que nous attendions une connoissance certaine de la Vérité, non pas des Sens & de la Raison, mais de lui par la Foi.

Mais de plus, il nous a été plus avantageux que Dieu nous ôtât la connoissance de la Vérité, que s'il nous eût dressé un chemin ouvert & aisé

pour y parvenir : car lors que nous aurons bien reconnu, que nous ne pouvons connoître la Vérité avec une entiere certitude, & une parfaite clarté, nous ſuſpendrons nôtre jugement, & nous ne nous tromperons jamais. Au contraire, nous nous tromperons ſouvent, ſi nous eſperons acquerir la connoiſſance de la Vérité. C'eſt ainſi que Des Cartes pourra ſe défendre de vôtre attaque. Mais ce ſont ſes affaires : nous ne ſommes pas garants de ſes opinions.

CHAP. XV.

Reponſe à la ſeptiéme Objection.

VOus finiſſez par cette importante Objection, qu'en ſuſpendant nôtre jugement, & nôtre conſentement, nous nous éloignons de la ſoumiſſion que nous devons à la Foi, & nous donnons entrée à la corruption des mœurs. Mais nous ne manquons pas de moyens de concilier la Foi & la Raiſon, & il eſt bien certain que la Foi

Foi n'a rien à craindre de la part de la Raiſon : car la Raiſon a ſa lumiere, quoique foible & obſcure; mais elle ne peut pas tirer de cette lumiere, non plus que des Sens & de la nature, tout le ſecours néceſſaire pour acquerir une connoiſſance certaine & inebranlable de la Vérité. Mais pour les connoiſſances que nous avons, par cette lumiere divine qui éclaire nôtre Entendement au deſſus des loix de la nature, nous devons nous y ſoûmettre ſans reſiſtance. Et quand nous avons reçû la Foi, nous ſommes obligez de regler nos mœurs ſuivant ſes préceptes. Mais quand nous n'aurions pas cette ſainte regle, nous avons les loix & les coûtumes, qui nous en ſerviroient pour la conduite de nôtre vie.

Quand à cette vehemente déclamation de Tertullien (*a*) en faveur des Sens, qu'en négligeant leur témoignage nous renverſons l'état de la vie, nous troublons l'ordre de la nature, nous rendons aveugle la providence

(*a*) *Tertull. De Anim.* cap. 7.

vidence de Dieu. Ce ſont de vieilles plaintes des Dogmatiques, auxquelles j'ai ſuffiſamment ſatisfait par tout ce qui vient d'être dit: & aſſurement il ne devoit pas tirer ſa preuve de l'humanité de Jeſus-Chriſt, qui a été jointe à la Divinité, & n'a pas été moins exemte d'erreur que de péché. Pour les Apôtres, & les autres Saints, dont les actions & les paroles ſervoient à la propagation de la Foi, Dieu a conſervé en eux toute la fidelité & la certitude de la Raiſon, & des Sens, dont la nature humaine eſt capable, & les a défendus de l'erreur par les ſecours de ſa grace.

J'accorde à Saint Auguſtin (a) que ſans le conſentement il n'y a point de Foi: mais je dis que ce conſentement que demande la Foi, eſt d'un autre genre que celui que demande la Raiſon. Il bannit les doutes de la Cité de Dieu, & avec juſtice, ſi on fait entrer ces doutes dans les choſes de la Foi, & qu'elles donnent atteinte à la

(a) *Auguſtin. Enchir. ad Laurent.* Cap. 20. & *De Civit. Dei*, Libr. XIX. Cap. 18.

la Foi. Il assure que nous pouvons acquerir une science très-certaine par la Raison : je l'avoüe, mais cette science sera très-certaine d'une certitude humaine, & Saint Augustin reconnoît ailleurs que cette certitude humaine est foible & imparfaite ; que l'Entendement humain plongé dans les ordures de la chair, & enveloppé des tenebres de l'erreur, ne voit qu'obscurement, & ne peut envisager la lumiere de la Vérité. Suivons vos autres Objections.

Si nous n'écoutons pas la Raison, dittes-vous, vous renversez ce fondement de la Religion, que la Raison a établi dans nôtre Entendement, *Dieu est.* Pour répondre à cette Objection, il faut vous dire que les hommes connoissent Dieu en deux manieres. Ils le connoissent par la Raison, d'une entiere certitude humaine: & ils le connoissent par la Foi, d'une entiere certitude divine. Quoi que par la Raison nous ne puissions acquerir aucune connoissance plus certaine que la connoissance de Dieu; de sorte que tous les argumens que les impies opposent à cette connois-

ſance, n'ont aucune force, & ſe refutent aiſément, néanmoins cette certitude n'eſt pas entierement parfaite.

De là vient que les Peres de l'Egliſe croient à peine que celui-là connoiſſe Dieu, qui ne le connoît que par la Raiſon, & non par la Foi, & qu'ils ne comptent preſque pour rien la connoiſſance de Dieu, que l'on a par la Raiſon. Car que ſignifient ces paroles de Tertullien (*a*) que j'ai déja raportées: *A qui Dieu eſt-il connu ſans le Chriſt? A qui le Chriſt eſt-il connu ſans le Saint Eſprit? A qui le Saint Eſprit s'addonne-t-il ſans le Sacrement de la Foi?* Que veut dire Saint Athanaſe, (*b*) lors qu'il nous enſeigne que la divinité ne ſe perſuade point par des raiſonnemens, mais par la Foi, & par de ſaintes méditations, qui ſe font avec pieté? Que veut dire Saint Chryſoſtome, (*c*) lors qu'il ſe mocque des Philoſophes, qui ne vouloient pas croire que le monde eût été créé du néant, & qui croioient ſans

(*a*) *Tertull. De Anim.* Cap. 2.
(*b*) *Athanaſ. ad Serapion.*
(*c*) *Chryſoſt. Hom.* 22. *in Epiſt. ad Eſa.*

sans peine que Dieu n'avoit point de commencement, & n'avoit point été engendré, quoi que cela soit bien moins croyable, & que l'on ne sache ni l'un ni l'autre par la Raison, mais par la Foi?

Que veut dire Pierre d'Ailly, (*a*) lors qu'il parle ainsi: *Quoi que cette proposition, Dieu est, ne nous soit pas évidente, & qu'elle ne se puisse pas démontrer évidemment, elle est pourtant naturellement probable.* Témoignage allegué par Gabriel Biel, (*b*) lors qu'il déclare que *l'on connoît suffisamment, quoi que non pas évidemment, qu'il faut qu'il y ait un premier Etre Auteur de la conservation, comme il y a un premier Etre Auteur de la production.* Que veut dire Saint Thomas, (*c*) lors qu'il raisonne ainsi: *La Raison humaine est fort défectueuse dans les choses humaines. Et ce qui le montre, c'est que les Philosophes qui suivant la nature se sont appliquez à la*

(*a*) *Petr. de Alliaco in* 1. *Quæst.* 3. Lit. x.
(*b*) *Biel in* 1. *Dist.* 2. *Quæst.* 10. *Art.* 3. *Dub.* 1.
(*c*) *Thom.* 2. 2. Q. 2. A. 4.

à la recherche des choſes humaines, ſe ſont ſouvent trompez, & ſe ſont contredits les uns les autres. Pour faire donc en ſorte que les hommes euſſent une connoiſſance indubitable & certaine de Dieu, il a fallu que les choſes divines leur fuſſent enſeignées comme articles de Foi, & comme des paroles de Dieu qui ne peut mentir.

Or quoi que pour prouver l'Exiſtence de Dieu, on puiſſe apporter des argumens, qui joints enſemble n'ont pas moins de force pour convaincre les Eſprits, que les Principes Geometriques, & les Theorémes qui en ſont tirez, & qu'il ayent une entiere certitude humaine; néanmoins parce que d'habiles Philoſophes ont ouvertement combatu ces Principes, il eſt clair que ni, dans cette connoiſſance naturelle que nous avons de Dieu, & que nous acquerons par la Raiſon, ni dans la Science qui eſt fondée ſur les Principes & ſur les Theorémes Geometriques, l'on ne trouve point une certitude parfaite & accomplie de tous points; mais ſeulement cette certitude humaine dont j'ai parlé, à laquelle néanmoins tout hom-

homme ſage doit ſoûmettre ſon Entendement. Cela ne repugne pas aux témoignages du Livre de la Sageſſe, (*a*) & de l'Epître (*b*) aux Romains, qui déclarent que les hommes, qui de l'ouvrage du monde n'ont pas connu la puiſſance & la divinité de l'Ouvrier, ſont inſenſez & inexcuſables.

Car pour me ſervir des paroles de Vaſquez: (*c*) *La Sainte Ecriture prétend ſeulement par ces paroles, qu'il y a toûjours eu un ſuffiſant témoignage de Dieu dans la fabrique du monde, & dans ſes autres effets, pour le faire connoître aux hommes: mais elle ne s'eſt pas miſe en peine ſi cette connoiſſance eſt évidente, ou très probable: car ces termes,* ſont vûs, *&* ſont regardez, *dans leur ſignification commune & uſitée, ſignifient toute connoiſſance de l'Entendement avec un conſentement déterminé.* Il ajoûte enſuite: *Car ſi quelqu'un nioit préſentement le Chriſt, ce qui le rendroit inexcuſable, ce ne ſeroit pas par ce qu'il*

(*a*) *Sap.* XIII. 1. & Seq.
(*b*) *Rom.* I. 20.
(*c*) *Vaſq. in Thom. I. Part.*

qu'il en auroit pu avoir une connoiſſance & une raiſon évidente ; mais parce qu'il auroit pu le croire par la Foi & par une connoiſſance prudente.

C'eſt donc avec raiſon que Suarez, (*a*) enſeigne, que *l'Evidence naturelle de ce principe, Dieu eſt la premiere Vérité, qui ne peut tromper, n'eſt point néceſſaire, & ne ſuffit point pour croire par la Foi infuſe, ce que Dieu revele.* Il prouve par le témoignage de l'experience qu'elle n'eſt point néceſſaire, car les Chrêtiens ignorans & ſimples, quoi qu'ils ne connoiſſent rien de Dieu clairement & certainement, ils croyent néanmoins certainement que Dieu eſt. Les Chrêtiens mêmes qui ont de l'eſprit & du ſavoir, comme Saint Thomas (*b*) l'a remarqué, croient que Dieu eſt, avant que de le connoître par la Raiſon. Suarez montre enſuite que la clarté naturelle de ce principe n'eſt pas ſuffiſante, par ce que la Foi divine, qui eſt infuſe dans nôtre Entendement, ne peut pas être appuyée ſur la ſeule Foi humaine,

(*a*) *Suar. Diſp.* III. *de Fid. Seſſ.* 6.
(*b*) *Thom.* 2. 2. Q. 2. A. 4, & 5.

maine, quelque claire & ferme qu'elle ſoit, comme ſur un objet formel, parce qu'un conſentement plus ferme, & d'un ordre plus noble, & plus relevé, ne peut pas tirer ſa certitude, d'un conſentement plus infirme.

Tel eſt le ſentiment de Saint Thomas, (*a*) & des autres Théologiens, & non ſeulement touchant les vertus Théologales, mais encore touchant les vertus morales, infuſes de Dieu, qui ne peuvent pas être regies ſelon leur dignité par la Raiſon naturelle. Il ne faut pas s'imaginer que cela ſoit détruit par cette ſentence de Saint Paul; (*b*) *Il faut que celui qui vient à Dieu, croye qu'il eſt*: car il veut qu'on croye cela, d'une Foi, non pas naturelle, mais infuſe de Dieu: car il dit immediatement auparavant, *Il eſt impoſſible de plaire à Dieu ſans la Foi.* C'eſt ainſi que l'ont expliqué les Peres du Concile de Trente (*c*). Quand à cette propoſition

(*a*) *Thom.* 2. 2. Q. 2. A. 4. & 1. 2. Q. 63. A. 3. *in corp. & ad* 3. *um.*
(*b*) *Ebr.* XI. 6.
(*c*) *Concil. Trid. Seſſ.* VI. Cap. 6.

sition de Saint Thomas, *Nous croyons Dieu, & à Dieu, par un même acte*, elle nous apprend que cette Foi divine, par laquelle nous croyons que Dieu est, vient de Dieu même, & non pas de la nature, & de la Raison humaine: *Car comme dit Suarez, l'excellence de la premiere Vérité mérite, que lors que la resolution se fait de l'objet materiel à l'objet formel, ce même objet formel ne se resolve point en un autre, mais soit cru par lui-même, parce qu'il peut rendre témoignage de lui-même.*

Quant à ce que vous avez ajoûté, qu'il arrivera que la Foi dépendra de choses incertaines, si les premiers principes, qui sont connus par la lumiere naturelle, sont incertains, tel qu'est celui-ci, une même chose ne peut pas être en même tems & n'être point, Suarez (*a*) y donne une excellente réponse: *S'il se trouve quelque premier principe, nécessairement enveloppé dans le consentement de la Foi, il sera aussi cru par la Foi, & la*

(*a*) *Suar. Disp. VI. de Fide*, Sect. 3. Art. 13.

la Foi ne dépend point de ce principe, comme naturellement connu. Comme par exemple, ſi je crois que Dieu eſt Trine, je crois néceſſairement qu'il n'eſt pas unique en perſonne, & qu'il n'y a pas quatre perſonnes: non pas à cauſe de ce principe naturel, Toute choſe eſt, ou n'eſt pas, en tant qu'il eſt naturel: mais par ce que la Foi même, qui fait croire que l'affirmation eſt véritable, fait croire auſſi que la négation eſt fauſſe. Et ainſi des autres.

Le Foi ne dépend donc point de ces premiers principes, mais elle les ſupoſe comme certains, de cette ſouveraine certitude humaine dont j'ai parlé; à laquelle la Foi venant à ſe joindre, de certains qu'ils étoient d'une ſouveraine certitude humaine, ils deviennent certains d'une certitude divine. Ce que j'ai déja prouvé de telle ſorte, que vous en avez paru perſuadé. De là vous avez peu aiſement connoître, que tant que l'Entendement humain, s'appuyant ſur la Raiſon, ſe fonde ſur ces premiers principes, à peine peut-il ſe ſoûtenir; mais que ſitôt que la Foi vient à ſon ſecours,

ſecours, il demeure ferme & inebranlable, comme je l'ai déja dit. Faites reflexion ſur cet axiome ſi commun, & approuvé par un conſentement unanime de toute l'ancienne Philoſophie, *De rien il ne ſe fait rien.*

Platon s'appuyant ſur ce fondement, comme très-ſolide, & inebranlable, a cru que le monde avoit été formé d'une matiere éternelle. Ariſtote a cru qu'il n'avoit point eu de commencement. Ce principe a été corrigé & rejetté par la Foi. Pourquoi ne croirai-je pas qu'il en peut arriver autant aux autres Axiomes par la puiſſance de Dieu? Des Cartes n'a-t-il pas cru, qu'il ſe pouvoit faire par la puiſſance divine, qu'une même choſe fût & ne fût pas en même tems? qu'une même propoſition fût vraye & fauſſe en même tems? D'où il s'enſuit manifeſtement, que lors que la Raiſon s'applique aux premiers principes, quoi qu'elle y trouve une ſouveraine certitude humaine, il leur manque néanmoins quelque choſe pour être certains d'une parfaite certitude; & que ce défaut eſt ſuppléé par la Foi.

Non

Non seulement ces axiomes, & ces premiers principes, mais encore toutes ces autres propositions qui sont d'une moindre étendue, & qui ne trouvent pas une si facile créance dans l'Esprit humain, tirent leur force & leur certitude de la Foi. Telles qu'on en trouve plusieurs dans les Livres Sacrez, dans les Conciles, & dans les Decrets de l'Eglise: comme, par exemple, cette proposition, que vous avez avancée, Jesus-Christ est un animal raisonnable, non seulement elle acquiert sa certitude par l'argument que vous avez proposé, & par la Raison, mais encore par la Foi. Ces autres propositions me deviennent encore certaines par la Foi, l'Homme est composé d'un corps & d'une Ame; L'Homme sent & vit; Je suis & je vis, puisque je croi, & que je sçai que je croi. Ces propositions, que je trouvois certaines par la Raison d'une certitude humaine, lors que la Foi survient, deviennent certaines d'une certitude divine, & toutes ces tenebres qui occupoient mon Esprit, se dissipent. Véritablement c'est un

grand

grand avantage que nous tirons de la Foi, & de la Théologie, avec plusieurs autres, que nôtre Entendement chancelant soit confirmé, & qu'il soit amené à une pleine, à une claire, & à une certaine connoissance de la Vérité.

Vous pourrez insister, & dire que du moins la forme que l'on appelle Syllogistique, n'est pas du domaine de la Foi; & que dans cette forme il ne peut y avoir d'autre certitude qu'une certitude humaine, & que néanmoins la certitude de la conclusion dépend de cette forme; & que si cette conclusion appartient à la Foi, cette conclusion appartenant à la Foi, n'aura point d'autre certitude, qu'une certitude humaine.

Mais vous devez savoir que la certitude de cette conclusion qui appartient à la Foi, ne dépend point de la certitude de la forme Syllogistique, qui à son égard, pour parler en termes de l'Ecole est purement accidentelle. Car les Théologiens, & principalement Saint Thomas (a) enseignent

(a) *Thom.* 2. 2. Q. IX. A, 1.

gnent que *la Science divine n'eſt pas diſcurſive, ou ratiocinative, mais abſolue & ſimple*; & que l'Entendement ſe porte par un même acte vers l'objet materiel, à cauſe du formel; & que par un ſeul & même acte on croit à Dieu, & Dieu: par ce que la Foi, entrant dans nôtre Entendement, fait que, & elle même, & les choſes qu'elle propoſe pour être crues, ſont reçûes & crues. De même que la lumiere rend les autres choſes, & ſoi-même, viſibles.

Sur cela Saint Chryſoſtome (*a*), dont j'ai déja allegué le témoignage, dit fort à propos que les choſes obſcures ſont rendues viſibles par la Foi; & que celles qui ſont viſibles ſont confirmées & rendues certaines par celles qui ne ſont pas viſibles; & que la Foi ne peut pas ſe ſoûtenir, ſi elle ne nous perſuade plus certainement des choſes qui ne ſont pas viſibles, que nous ne ſommes perſuadez des choſes qui ſont viſibles.

Pour ce qui regarde les motifs de cre-

(*a*) *Chryſoſt. in Eb.* XI. 2. *Homil.* 21.

credibilité, qui préparant l'Entendement à recevoir la Foi, doivent être selon vous, non seulement certains d'une souveraine certitude humaine, mais d'une souveraine certitude absolue, je vous opposerai Gabriel Biel (*a*), qui prétend qu'il suffit pour recevoir la Foi, que les motifs de credibilité soient proposez comme probables. Croyez-vous que des enfans, qui ont à peine l'usage de raison, des gens barbares, grossiers, ignorans, & qui néanmoins ont reçu le don de la Foi, conçoivent très clairement & très fermement ces motifs de credibilité? non sans doute; mais la grace de Dieu, & la lumiere interieure vient au secours & elle soûtient l'imbecillité de la nature & de la Raison.

Telle est l'opinion commune des Théologiens. La Raison a besoin de ce secours de la grace divine, non seulement dans les hommes grossiers, mais dans ceux mêmes qui ont de l'Esprit & du savoir; car quelque clairvoyan-

(*a*) *Biel in* III. *Disp.* 24. Art. 3. Dub. 1.

voyante qu'elle ſoit, elle ne peut toutefois nous faire avoir la Foi, ſi une lumiere celeſte ne nous éclaire au dedans; par ce que, comme je l'ai déja dit, la Foi divine étant d'un ordre ſuperieur, ne peut pas tirer ſa force de la Foi humaine. C'eſt pourquoi l'Egliſe a condamné les Semi-pelagiens, par ce qu'ils croioient, que le commencement de la Foi venoit de nous, & non pas de Dieu. Et c'eſt ce qui a donné lieu à ce decret du Concile d'Orange (*a*): *Si quelqu'un ſoûtient, que ſans l'illumination & l'inſpiration du Saint Eſprit, par les forces de la nature, il peut penſer d'une maniere convenable, ou choiſir, ou conſentir à la prédication qui lui eſt faite, de quelque bien, qui concerne le ſalut, il eſt trompé par un Eſprit d'héreſie.*

A ce Decret convient celui-ci du Concile de Trente: (*b*) *Si quelqu'un dit: que ſans l'inſpiration prévenante du Saint Eſprit, & ſans ſon ſecours, l'homme peut croire de la maniere qu'il faut croire pour que la grace de la juſtification lui ſoit conferée, qu'il*

(*a*) *Concil. Arauſ.* Cap. 7.
Concil. Trid. Seſſ. VI. *Can.* 3.

soit Anatheme. Telle est la doctrine de Saint Thomas (*a*): *La lumiere de la Foi fait voir les choses qui sont crues.* Il dit encore, *Les fideles ont connoissance des choses de la Foi, non pas comme d'une maniere démonstrative, mais en tant que par la lumiere de la Foi elles paroissent devoir être crues.*

CHAP. XVI.

Pourquoi la doctrine des Academiciens & des Sceptiques a été rejettée.

DU reste, les causes qui ont fait rejetter la doctrine des Pyrrhoniens, ne sont pas celles que vous soupçonnez. Vous croyez qu'elle a été rejettée par les Payens, de peur que les Sciences ne tombassent dans le mépris; quoi que je vous aye fait voir qu'elles ont été soigneusement cultivées par d'excellens hommes, qui pratiquoient cet art de douter. Vous croyez qu'elle a été rejettée par les Chrétiens, de peur qu'elle ne nuisît à la Foi, & aux bonnes mœurs; quoi que cependant du tems de Ci-

ce-

(*a*) *Thom.* 2. 2. Q. 1. A. 4. ad 3. & A. 5. ad 1.

ceron, où elle tomba entierement, comme il le dit ſouvent ; ou pour parler plus juſte, elle fut reduite à peu de perſonnes. Or en ce tems-là les Chrétiens, qui n'avoient pas encore paru, n'avoient rien à craindre pour leur Religion, ni pour leurs mœurs, de la part des Sceptiques. Cela eſt plûtôt arrivé par l'orgueil qui eſt naturel à l'homme : car étant naturellement rempli & boufi de cette opinion, que ſa Raiſon le rend fort ſuperieur à tous les autres animaux, qu'il eſt doüé d'intelligence, capable des Sciences, né pour raiſonner, pour connoître, pour ſavoir, il eſt fâché de ſe voir dépouillé de tous ces avantages, & en quelque ſorte dégradé, & condamné aux tenebres d'une perpetuelle ignorance.

Il ne peut donc ſouffrir qu'on le desabuſe d'une ſi agréable érreur ; & il préfere une honorable folie à une pauvre & obſcure ſageſſe. Et pour ne ſe voir pas chaſſé par les Sceptiques de cette ancienne poſſeſſion de Science, comme d'un riche héritage qu'il tient de la nature, il aime mieux les combattre à main ar-

mée & par violence, comme des raviſſeurs de la Raiſon, & comme des deſtructeurs de la ſcience, que d'agir contr'eux par des voyes juridiques, prévoyant que par là il ſera débouté de cette poſſeſſion qu'il avoit uſurpée ſans aucun droit.

Vous voyez donc maintenant, ſi je ne me trompe, combien ſont foibles & frivoles toutes les contradictions & les objections des Dogmatiques. Elles pourroient néanmoins m'ébranler, ſi parmi les Philoſophes il ſe trouvoit quelque Secte, qui fût exemte de contradictions; ou ſi quelque Philoſophe approuvoit une autre doctrine que la ſienne. Mais puiſqu'ils ſe font entr'eux une guerre continuelle, nous ne devons pas prétendre qu'ils entretiennent la paix avec nous. Et puiſque nous faiſons profeſſion de contredire tous les autres, ſi nous voulons être équitables, nous ne devons pas trouver mauvais que pluſieurs nous contrediſent. Comme nos Objections ne les retirent pas de leur erreur, & qu'ils ne ſe rendent pas à nos remontrances, il eſt juſte qu'ils ſouffrent que nous ne nous laiſſions pas ſurprendre par leurs reproches. Cette

Cette savante Secte des Pythagoriciens, qui est parvenue à une si prodigieuse érudition, après avoir été premierement tourmentée d'une infinité de calomnies & de railleries, a été enfin tout à fait anéantie: soit par ce que Platon, Aristote, Speusippe, & d'autres encore, ont pillé leurs plus belles découvertes, & se les sont appropriées, après les avoir racoûtrées & reformées; & qu'ils en ont séparé & ramassé ce qui pouvoit servir de matiere à la mocquerie, & que par là ils ont donné occasion aux railleurs de tourner cette Secte en ridicule, comme Porphyre (*a*) l'a conjecturé: soit que suivant le soupçon d'Jamblique (*b*), certains petits Livres supposez, & des Symboles étranges & choquans que l'on a attribuez à cette Secte, lui ayent attiré tant de contradiction: cependant le mépris où elle est tombée, n'a pas empêché, ni Jamblique que je viens d'alleguer, ni plusieurs autres, de demeurer constamment attachez à ce parti, & de se vanter d'être soûtenus de la protection divi-

(*a*) *Porphyr. Vit. Pyth.*
(*b*) *Jambl. Vit. Pyth.* Lib. I. Cap. 1.

ne, ſur laquelle ils ſe repoſoient.

Quelles injures n'a-t-on point dittes aux Epicuriens, pour avoir attaqué les Dieux, pour avoir renverſé la Religion, pour avoir corrompu les mœurs, pour avoir banni la pudeur, pour avoir autoriſé le libertinage? Elle eſt devenue ſi infâme que les Juifs de ces derniers tems, ſe ſont ſervis du nom d'Epicure, pour former des noms à l'arrogance, à l'impureté, & aux lieux mêmes de débauche. Nous avons vû néanmoins dans ces derniers tems, s'élever Gaſſendi, portant le caractere de Prêtre, qui a fait renaître cette Secte, abolie depuis tant d'années, & qui a mérité l'approbation de pluſieurs perſonnes doctes & pieuſes. Des Cartes même n'a pas été exemt de cenſure, quoi qu'il ait tâché de démontrer l'Exiſtence de Dieu, & la diſtinction de l'Ame & du corps: & néanmoins nous voyons pluſieurs perſonnes de tous états, gens graves & ſavans, entrer dans ſes ſentimens, & les ſoûtenir.

CHAP.

CHAP. XVII.

Conclusion.

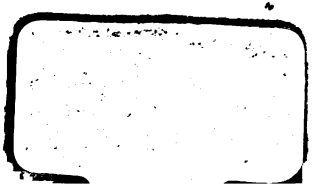
LEs choſes étant telles que je viens de les montrer, nous ne pouvons pas nous promettre du Vulgaire un plus favorable accueil ; mais les ſoupçons que l'on formera contre nous, & les plaintes que nous entendrons, ne nous feront par abandonner le deſſein où nous ſommes, de ſuivre ce qui nous paroîtra probable, juſqu'à ce que nous ſoyons attirez par une plus grande probabilité. Cependant rien ne nous fera avouër que nous ſachions ce que nous ne ſavons point, & nous préfererons toûjours la liberté de nôtre jugement, à l'approbation des gens prévenus de leurs vaines Idées.

La vôtre, me diſoit cet excellent homme, plein de beaucoup de politeſſe & d'honêteté, ſeroit auprès de moi d'un grand poids, pour me confirmer dans ces penſées, & je ſouhaitterois fort de la pouvoir mériter. Véritablement cette methode libre & dégagée de Philoſopher, dont vous faites profeſſion, qui parcourt toutes les ſciences, ſans s'attacher à aucune,

ne, montre assez que vous avez quelque penchant pour nôtre parti, ou du moins que vous n'en avez pas beaucoup d'aversion. Que si vous êtes dans un autre sentiment, je ne m'y opposerai pas, & je n'ai garde de prétendre, que vous abandonniez cette liberté Philosophique, que je me conserve si soigneusement.

J'avoue, lui dis-je, que vous m'avez émeu; mais c'est une affaire à examiner, & elle mérite bien d'être approfondie, à loisir. Que si d'autres considérations m'éloignoient de vôtre doctrine, quoi qu'en matiere de Philosophie, on doive peu déférer à l'autorité, la vôtre néanmoins m'inclineroit vers vous, & m'y rapelleroit. J'aime mieux, me répondit-il, que vous le faciez par amitié, que par déférence, de crainte qu'une diversité d'opinions ne vînt troubler l'étroite liaison, & l'uniformité de vie & d'études qui est entre nous.

Telle fut la conversation que nous eûmes ensemble, cet habile Philosophe & moi, qui ne fut ni frivole, si je m'y connois, ni desagréable; car pourquoi le dissimulerois-je? & véritablement j'en fus ébranlé.

FIN.

63644836